LIKKUTEI TORAH • SHIR HASHIRIM • MAAMAR 12

הנך יפה רעיתי
יפה עיניך יונים כו׳

“Behold, You Are Fair, My Beloved; Your Eyes Are Doves”

◇

DEDICATED IN HONOR OF

מוקדש לכבוד הגאון המקובל רבי לוי יצחק שניאורסאהן זצ״ל

Dedicated in honor of the Rebbe’s father, Reb Levi Yitzchok

LikuteiTorah.com
THE CHASSIDISHE PARSHA
likuteitorah.com/likkutei-torah/shir-hashirim/12/

1 הנך יפה רעיתי יפה עיניך יונים כו'. הנה ענין הכפל ב"פ [ב' פעמים] הנך יפה וגו'. הוא שהא' כנגד נעשה והב' כנגד נשמע.

"Behold, you are fair, my beloved, [you are] fair; your eyes are doves, etc." Now, the meaning of the repetition, "Behold, you are fair, etc." twice, is that the first corresponds to "we will do" (na'aseh) and the second to "we will hear" (nishma).

והנה רעיתי יש בו שני פירושים ושניהם עולים בקנה אחד. האחד הוא כמארז"ל [כמאמר רבותינו זכרונם לברכה] במדרש שה"ש [שיר השירים] ע"פ לסוסתי כו' רעיתי מפרנסתי הן שירעו אותי בשני תמידין בכל יום וארז"ל [ואמרו רבותינו זכרונם לברכה] ישראל מפרנסין לאביהם שבשמים.

Now, ra'yasi ("my beloved") has two meanings, and both fit together as one. The first is as our Sages, of blessed memory, said in the Midrash on Shir HaShirim, on the verse "To my mare, etc.": "Ra'yasi [means] mefarnesasi ('my sustainer'): they are the ones who feed (yir'u) Me with two tamid [continual] offerings every day." And our Sages, of blessed memory, said, "Israel sustain their Father in heaven."

וכתיב רועה ישראל האזינו דהפי' שהוא ית' רועה ומפרנס נש"י [נשמות ישראל] (וכמ"ש ביחזקאל) (ל"ד י"ד) במרעה טוב ארעה אותם וכתיב ותשב באיתן קשתו כו' משם רועה אבן ישראל

And it is written, "O Shepherd of Israel, give ear," which means that He, blessed be He, is the shepherd and sustainer of the souls of Israel (as it is written in Yechezkel) (34:14), "In a good pasture I will feed them." And it is written, "And his bow abode in strength, etc., from there is the shepherd, the stone of Israel."

וכתיב ביחזקאל (ל"ד י"ב) כבקרת רועה עדרו כו' כן אבקר את צאני ואומרים זה בפייט בר"ה [בראש השנה] והיינו לפי שאז הוא בחינת הרועה בשושנים וכמ"ש בבהמ"ז [בברכת המזון] רועינו זוננו פרנסנו.

And it is written in Yechezkel (34:12), "As a shepherd inspects his flock, etc., so will I inspect My sheep," and we say this in the piyut [liturgical poem] on Rosh Hashanah. That is because then it is the level of "he who shepherds among the lilies," and as is said in the Grace after Meals, "Shepherd us, nourish us, sustain us."

והפי' השני ברעיתי הוא כפשוטו לשון ריעות ואהבה כמ"ש או רעך אשר כנפשך וכתיב למען אחי ורעי וכתיב זה דודי וזה רעי.

The second meaning of ra'yasi is its plain sense, a term of friendship (re'us) and love, as it is written, "or your friend who is as your own soul"; and it is written, "For the sake of my brothers and my friends"; and it is written, "This is my beloved, and this is my friend."

2 והענין כמו עד"מ למטה שהתקשרות והתחברות הנשמה עם הגוף הוא ע"י המזון שכשאוכל לחמו שמתברר האכילה במעיו בבירור אחר בירור עד שהמובחר שבמאכל נתהפך לדם הנפש ועולה ללב ומהלב עולה המובחר אל המוח.

The matter is like this, by way of analogy, below: the binding and joining of the soul with the body is through food. For when a person eats his bread, what he eats is refined in his innards, refinement after refinement, until the choicest part of the food is transformed into the blood of the soul and rises to the heart; and from the heart the choicest part rises to the brain.

3 וכמ"כ [וכמו כן] יובן למעלה כי הנה א"ס ב"ה אין ערוך אליו כלל וגם כל הנאצלים כלא חשיבי וכל התהוותם רק מבחינת מחשבה אחת לבד שעלה במחשבתו ית' אנא אמלוך כו'

So too it is to be understood Above. For the Infinite One (Ein Sof), blessed be He, has nothing whatsoever comparable to Him, and even all the emanated [levels] are reckoned as nothing; and their entire coming into being is only from the level of one thought alone, which arose in His thought, blessed be He: "I will reign, etc."

שמחשבה זו היא חיות כל העולמות ולפי שמחשבה זו הוא להיות בחי' מל' ע"כ נאמר אחת היא יונתי כו' וזהו סוף מעשה במחשבה תחלה.

For this thought is the life-force of all the worlds. And because this thought is for there to be the level of Malchus (sovereignty), therefore it is said, "One is she, my dove, etc." And this is [the meaning of] "last in deed, first in thought."

4 ועד"ז כל אורך זמן של חורבן בהמ"ק [בית המקדש] נחשב ממש כרגע אחד אצלו ית' כמ"ש הסתרתי פני רגע ממך כו'

Similarly, the entire length of time of the destruction of the Holy Temple is considered truly as a single moment to Him, blessed be He, as it is written, "I hid My face from you for a moment, etc."

ואי לזאת הרי מחשבה זו האחת צמצום גדול ועצום מאד הוא אצלו ית' ובתחלת הבריאה הי' [היה] זה בחסד חנם ועכשיו צריכים להמשיכו ולעשות רצון אצלו ית' להתלבש במחשבה זו והכח הזה בנש"י [בנשמות ישראל] לפי שעלו במחשבה

Accordingly, this one thought is a great and exceedingly mighty contraction (tzimtzum) for Him, blessed be He. At the beginning of creation this was out of freely given kindness; but now there is need to draw it down and to bring about a will in Him, blessed be He, to be enclothed in this thought. And this power is in the souls of Israel, because they arose in thought.

וזהו ענין ישראל מפרנסין שממשיכים גילוי אור א"ס במחשבה עילאה

This is the meaning of "Israel sustain": they draw down the revelation of the Infinite Light (Or Ein Sof) into the supernal thought.

כמו שע"י המאכל מתחזק המוח שה"ז [שהרי זה] התחברות הנשמה עם המוח ומהמוח מתפשט ללב ולכל האברים כך הנה למעלה ממחשבה עילאה נמשך ומתפשט אח"כ בכל הט' מאמרות כו'

Just as through food the brain is strengthened, which is the joining of the soul with the brain, and from the brain it spreads to the heart and to all the limbs, so Above, from the supernal thought it is drawn and afterwards spreads into all the nine utterances, etc.

אך הנה במה ממשיכים היינו פי' השני דרעיתי לשון אהבה וריעות שע"י שמעוררים בחי' הרצון אליו ית' שלא להיות חפץ ורצון אחר כמ"ש מי לי בשמים ועמך לא חפצתי כו' ע"ז מעוררים ג"כ רצה"ע [רצון העליון] שישפיל א"ע [את עצמו] להתלבש במחשבה זו:

But by what do they draw [it] down? That is the second meaning of ra'yasi, a term of love and friendship: by arousing the level of will toward Him, blessed be He, so as to have no other desire or will, as it is written, "Whom have I in heaven? And besides You I desire nothing, etc.," through this they also arouse the supernal will, that it lower itself to be enclothed in this thought.

5 ב והנה כתיב יפה את רעיתי כתרצה. והענין כי יש ב' בחינות ברצון.

2. Now, it is written, "You are fair, my beloved, as Tirtzah." The matter is that there are two levels of will.

הא' הוא הרצון השורה במוחו בהעלם שכשיתבונן המשכיל בגדולת א"ס ב"ה נולד ונתעורר הרצון במוחו ועיין בסי' ש"ב [של בינונים] פי"ו ועדיין הוא שורה במוחו ואינו מתפשט בלבו ממש וזהו הנקרא רצון בלה"ק [בלשון הקודש]

The first is the will that rests in one's brain, in concealment; for when a person of understanding contemplates the greatness of the Infinite One, blessed be He, the will is born and aroused in his brain; and see Sefer Shel Beinonim [Tanya], chapter 16. And it still rests in his brain and does not actually spread into his heart. This is what is called ratzon ("will") in the Holy Tongue.

(וכנודע דגלגלתא נקרא רצון כמ"ש והיה על מצחו תמיד לרצון ועמ"ש בד"ה תקעו בחדש גבי רצון העליון שלמעלה מעלה מבחינת חכמה והוא מתגלה בראש השנה שהוא בחינת ראש וגלגלתא דחפיא על מוחא כו' ע"ש).

(As is known, the Skull (Gulgalta) is called ratzon, as it is written, "And it shall be on his forehead always, for favor (leratzon)"; and see what is written in the discourse beginning "Blow the shofar at the New Moon," concerning the supernal will, which is far, far above the level of Chochmah (wisdom), and is revealed on Rosh Hashanah, which is the level of the head, and "the Skull that covers the brain," etc.; see there.)

והב' כשהרצון נמשך בבחי' גילוי בלב ממש אזי נק' רעותא דליבא

The second is when the will is drawn, in a revealed way, into the heart itself; then it is called re'usa deliba ("the heart's desire").

והוא תרגום של רצון שבלה"ק [שבלשון הקודש] כמו שהתרגום ענינו הוא פי' הלשון הקדש וגילויו כמארז"ל [כמאמר רבותינו זכרונם לברכה] אלמלא תרגומו דהאי קרא לא ידענא מאי קאמר כו'

And it is the translation (Targum) of ratzon in the Holy Tongue, just as the role of the Targum is the explanation of the Holy Tongue and its revelation, as our Sages, of blessed memory, said, "Were it not for the Targum of this verse, I would not know what it says, etc."

כמ"כ [כמו כן] הרעותא דליבא זהו הגילוי של הרצון שבמוח כי כשמתגלה הרצון ונמשך בלב זהו גילוי יותר שהלב גשמי וקרוב לגוף יותר מהמוח כמש"כ בסש"ב [בספר של בינונים] [כמה שכתוב] ח"א [חלק א'] פי"ו

So too, the heart's desire is the revelation of the will that is in the brain; for when the will is revealed and drawn into the heart, this is a greater revelation, since the heart is more physical and closer to the body than the brain, as is written in Sefer Shel Beinonim, Part I, chapter 16.

וזהו בחי' רעיתי לשון ריעות וחיבה והוא רעותא דליבא וזהו יפה את רעיתי בחי' הרעותא דליבא.

And this is the level of ra'yasi, a term of friendship and affection, and it is re'usa deliba, the heart's desire. And this is [the meaning of] "You are fair, my beloved (ra'yasi)": the level of the heart's desire.

כתרצה כבחי' הרצון שבמוח והיינו כשמתחברים הב' רצונות של הלב והמוח ביד וזהו ואהבת בכל לבבך ואהבת ב"פ [ב' פעמים] אור היינו ב' רצונות הנ"ל.

"As Tirtzah (kesirtzah)": like the level of the will (ratzon) in the brain. That is, when the two wills, of the heart and of the brain, are joined together. And this is [the meaning of] "And you shall love with all your heart"; and ve'ahavta ("and you shall love") is [numerically] twice or ("light"), that is, the two wills mentioned above.

6 והנה ע"י שנש"י [שנשמות ישראל] מתעוררים במוח ולב להיות רעיתי כתרצה ע"י מעוררים כן למעלה גילוי רצון העליון במחשבה הא'.

Now, through the souls of Israel being aroused in brain and heart to be "my beloved, as Tirtzah," they thereby likewise arouse Above the revelation of the supernal will in the one thought.

ונקרא רעיתי פרנסתי כמשל המאכל שגורם התפשטות והתחברות הנשמה במוח ומשם ללב ולכל האברים כך נמשך למעלה גילוי אור א"ס בחכמה ובינה תרין ריעין כו'.

And it is called ra'yasi, parnasasi ("my sustainer"), like the analogy of food, which brings about the spreading and joining of the soul in the brain, and from there to the heart and to all the limbs; so Above, the revelation of the Infinite Light (Or Ein Sof) is drawn into Chochmah and Binah, the "two companions (trein rei'in)," etc.

7 והנה ע"י כשנמשך האור בח"ע [בחכמה עילאה] אזי נמשך ג"כ המשכת ח"ע [חכמה עילאה] ורצון העליון המלובש בה גם בכל נש"י [נשמות ישראל]

Now, through this, when the light is drawn into the supernal Chochmah (wisdom), then there is also drawn the flow of the supernal Chochmah, and of the supernal will that is enclothed in it, into all the souls of Israel as well.

והוא כמו עד"מ כשמתחזק המוח ע"י המאכל ונמשך בו חיות הנפש אזי נמשך ומתפשט מהמוח החיות לכל אברי הגוף אף גם בבחי' הרגלים שיש לו כח להגביה רגליו ומעמידו על רגליו כו'

It is like, by way of analogy, when the brain is strengthened through food and the life-force of the soul is drawn into it: then the life-force is drawn and spreads from the brain to all the limbs of the body, even to the level of the feet, so that he has the strength to lift his feet, and it sets him on his feet, etc.

וגם בכל צער וכאב שברגל מרגיש תומ"י [תכף ומיד] במוחו כו' כמ"כ [כמו כן] למעלה כשנמשך אור א"ס להתלבש בח"ע [בחכמה עילאה] נק' אבינו כי ח"ע [חכמה עילאה] נק' אבא והצדיקים נקראים בניו כמ"ש בנים אתם להי' אלקיכם

And also, any distress or pain in the foot he feels immediately in his brain, etc. So too Above: when the Infinite Light is drawn to be enclothed in the supernal Chochmah, He is called "our Father," for the supernal Chochmah is called Abba (Father), and the righteous are called His children, as it is written, "You are children to Havayah your G-d."

והיינו כי ברא כרעא דאבוה הוא בחינת רגל ועמ"ש ע"פ והארץ הדום רגלי

That is, for "a son is his father's leg (kar'a)": he is the level of the foot (regel). And see what is written on the verse "And the earth is My footstool."

וכשנתלבש אור א"ס ב"ה במחשבה עילאה אזי מתפשט ונמשך בבחינת רגל כמו שאנו רואים שהמחשבה נמשכת בהרגל להטותה ככל אשר תחפוץ

And when the Infinite Light, blessed be He, is enclothed in the supernal thought, then it spreads and is drawn into the level of the foot, as we see that thought is drawn into the foot, to turn it wherever it wishes.

והיינו דוקא כשנתלבש אור א"ס ב"ה בח"ע [בחכמה עילאה] אזי נק' אבינו כו'

That is, specifically when the Infinite Light, blessed be He, is enclothed in the supernal Chochmah, then He is called "our Father," etc.

וזהו שאומרים אבינו מלכנו רוענו כו' פי' שזהו שנק' הקב"ה רועה שמפרנס הנשמות שנמשך ומאיר חכמתו ורצונו ית' בנשמות שהן בחי' רגל

And this is what we say: "our Father, our King, our Shepherd," etc. Meaning: this is why the Holy One, blessed be He, is called Shepherd, for He sustains the souls, in that His wisdom and His will, blessed be He, are drawn into and shine within the souls, which are the level of the foot.

וכמ"ש פותח את ידך יודיך ח"ע [חכמה עילאה] ומשביע לכל חי רצון כו' להיות מתקרבים יחד הרצון של הקב"ה עם הרצון של הצדיקים והיו לאחדים ממש שאין להם רצון אחר זולתי מה שרוצה הקב"ה.

As it is written, "You open Your hand (yadecha)": Your [letter] yud (yudecha), the supernal Chochmah; "and satisfy every living thing [with] will (ratzon), etc.," so that the will of the Holy One, blessed be He, and the will of the righteous draw close together and become truly one, so that they have no other will besides what the Holy One, blessed be He, wills.

וכמ"כ [וכמו כן] הקב"ה עושה רצון יראיו ועמ"ש בד"ה כי עמך מקור חיים בענין השקיפה ממעון קדשך מן השמים וברך את כו' וענין מן השמים היינו כמש"כ [כמה שכתוב] בפי' מפרנסים לאביהם שבשמים

And likewise, the Holy One, blessed be He, does the will of those who fear Him. And see what is written in the discourse beginning "For with You is the source of life," on the subject of "Look down from Your holy dwelling, from heaven, and bless, etc." And the meaning of "from heaven" is as was written in explaining "sustain their Father in heaven."

(ועוי"ל [ועוד יש לומר] בענין רעיתי כתרצה שהם ב' בחי' דחו"ב [דחכמה ובינה] הנזכר ע"פ ראה אנכי כו' נקודה בהיכליה כו' ע"ש

(And one may further say, concerning "my beloved, as Tirtzah," that they are the two levels of Chochmah and Binah mentioned on the verse "See, I [set before you], etc.": "a point in its palace, etc."; see there.

וזהו ותשב באיתן כו'. משם דייקא רועה אבן כו' שעי"ז מעוררים למעלה ההמשכה בחו"ב [בחכמה ובינה] ועי"ז אח"כ משם רועה אבן וכו' וכנ"ל) (ועיין בפ' ויחי דרל"א ע"ב).

And this is [the meaning of] "And his bow abode in strength (eisan), etc." "From there," specifically, "is the shepherd, the stone, etc.": for through this they arouse Above the drawing down into Chochmah and Binah, and through this, afterwards, "from there is the shepherd, the stone, etc.," as mentioned above.) (And see [the Zohar,] Parshas Vayechi, folio 231b.)

עוי"ל [עוד יש לומר] כי אביהם שבשמים היינו אור אבא המלובש בז"א שנק' שמים חו"ג [חסד וגבורה]

One may further say that "their Father in heaven" is the light of Abba (Father) enclothed in Z'eir Anpin, which is called shamayim ("heaven"): Chesed and Gevurah.

והיינו כי התנהגות העולמות ע"י המדות אך צריך להמשיך בהם גילוי ח"ע [חכמה עילאה] כמ"ש בד"ה באתי לגני ועל כן אור המשכה זו הוא ע"י ב' הבחינות שבאדם הרצון שבמוח והרעותא דליבא וזהו ענין יפה את רעיתי כתרצה:

That is, the conduct of the worlds is through the emotive attributes (middos), but the revelation of the supernal Chochmah must be drawn into them, as is written in the discourse beginning "I have come into My garden." Therefore the light of this drawing down comes through the two levels in a person: the will in the brain and the heart's desire. And this is the meaning of "You are fair, my beloved, as Tirtzah."

8 ג והנה פי' הנך יפה רעיתי פי' כמו שלמטה בגשמיות עיקר היופי והנוי הוא בציור ומראה הכולל ג' גוונים יחד שאז הוא עיקר הנוי והתפארת

3. Now, the meaning of "Behold, you are fair, my beloved": the meaning is as it is below, in physical things, where the essence of beauty and comeliness is in a picture and an appearance that includes three colors together, for then there is the essence of comeliness and splendor.

והם דרך כלל ג' גוונים לבן, אדום וירוק שכאשר הם נכללים יחד אז הציור נאה ומהודר משא"כ גוון לבן לבדו או גוון אדום לבדו אין בו שלימות התפארת כ"כ [כל כך]

And in general these are three colors, white, red and green. When they are combined together, then the picture is beautiful and splendid; whereas the color white alone or the color red alone does not have such complete splendor.

(וכענין מ"ש כמראה הקשת אשר כו' וידוע דג' גווני הקשת הם חיוור סומק וירוק וע' בפ' נח דע"א ב')

(As in what is written, "Like the appearance of the rainbow that, etc."; and it is known that the three colors of the rainbow are white, red and green (chivar, sumak and yarok); and see [the Zohar,] Parshas Noach, folio 71b.)

פי' גוון לבן שבכנ"י [שבכנסת ישראל] הוא מדת האהבה והחסד לאהבה את ה' ולדבקה בו שאהבה הוא בחי' כסף כמו נכסוף נכספתה לבית אביך שהוא גוון לבן

Meaning: the color white in the Community of Israel (Knesses Yisrael) is the attribute of love and kindness, "to love Havayah and to cleave to Him"; for love is the level of silver (kesef), as in "you longed greatly (nichsof nichsafta) for your father's house," and it is the color white.

ובמ"א נתבאר שזהו ענין האהבה הטבעית המושרשת בכ"א [בכל אחד / בכל אחת] מישראל שלפיכך נמשל לגוון לבן שהוא גוון עצמי ואינו מורכב.

And elsewhere it is explained that this is the natural love rooted in every one of Israel, which is therefore likened to the color white, for that is an essential color and is not compound.

כך הוא ענין האהבה הנ"ל שהיא מצד עצמיות הנשמה שלמעלה משכל המושג כו'

So too is the love mentioned above, which comes from the very essence of the soul, which is above comprehended intellect, etc.

אך אחר האהבה והכוסף והתשוקה הנ"ל צריך להשפיל א"ע [את עצמו] בבחי' שמאל דוחה בבחי' יראה ועמ"ש ע"פ השמים כסאי כו' וזהו גוון האדום שבהנשמות שהוא מבחי' גבורה והם ב' בחי' דאברהם אוהבי ופחד יצחק.

But after the love, longing and yearning mentioned above, one must lower oneself in the manner of "the left hand pushes away," in the manner of awe; and see what is written on the verse "The heavens are My throne, etc." And this is the red color in the souls, which is from the level of Gevurah (restraint). And these are the two levels of "Avraham, who loves Me," and "the Fear of Yitzchak."

9 וגוון שלישי הוא בחי' הירוק שהוא הממוצע בין שני גוונין ההפכיים הנ"ל

The third color is the level of green, which is the intermediate between the two opposite colors mentioned above.

והיינו מדתו של יעקב שהיא מדת הרחמים לעורר רחמים על נפשו בראותו גדולת ה' ית' אשר לגדולתו אין חקר ויתבונן בירידת נפשו מעיקרא רמה כו' ועי"ז יכמרו רחמיו

That is the attribute of Yaakov, which is the attribute of compassion: to arouse compassion for his soul when he sees the greatness of G-d, blessed be He, "whose greatness is unsearchable," and contemplates the descent of his soul from a lofty height, etc.; and through this his compassion is stirred.

אשר רחמנות זו ממוצעת בין חו"ג [חסד וגבורה] כי מה שיכמרו רחמיו ויחם לבו מאד זהו כעין בחי' גבורה כו' ומ"מ עיקרה מטה כלפי חסד ואהבה (וע' בפרדס שער הגווני' ספ"ג [סוף פרק ג'] וספ"ב [וסוף פרק ב'])

This compassion is intermediate between Chesed and Gevurah, for the stirring of his compassion and the great warming of his heart is akin to the level of Gevurah, etc.; yet its essence inclines toward Chesed and love. (And see the Pardes [Rimonim], Sha'ar HaGevanim (the Gate of Colors), end of chapter 3 and end of chapter 2.)

והנה מדה אחת אינו יפה כ"א כשיש כל הג' מדות ביחד שע"י יוכלו להיות מהלכים לעלות בעילוי אחר עילוי כו'.

Now, a single attribute is not beautiful except when all three attributes are together; for through this they can be "ones who walk" (mehalchim), to ascend from elevation to elevation, etc.

ועמ"ש בד"ה שניך כעדר הרחלים כו' ובביאור ע"פ וידעת היום גבי ונאספו שמה כל העדרים כו'

And see what is written in the discourse beginning "Your teeth are like a flock of ewes, etc.," and in the explanation on "Know this day," concerning "And there all the flocks would be gathered, etc."

וכל המדות האלו בתפלה איתנהו כי תפילות אבות תקנום שהם אברהם יצחק יעקב שהם מקור הג' מדות אלו ומפני כך כל המדות האלו חג"ת [חסד גבורה תפארת] איתא בתפלות שתקנו האבות כנ"ל

And all these attributes are present in prayer, for "the prayers were instituted by the Patriarchs," who are Avraham, Yitzchak and Yaakov, who are the source of these three attributes. Therefore all these attributes, Chesed, Gevurah and Tiferes, are present in the prayers that the Patriarchs instituted, as mentioned above.

וזהו ליעקב אשר פדה את אברהם כי מדת אהבה מדת אברהם בלתי מדת רחמנות שהוא מדת יעקב אינו נחשב ליפה אבל כשיש התכללות זו המדה בג' מדות אזי היא יפה ויוכלו לעלות עד אין קץ

And this is [the meaning of] "to Yaakov, who redeemed Avraham": for the attribute of love, the attribute of Avraham, without the attribute of compassion, which is the attribute of Yaakov, is not considered beautiful; but when this attribute is included in the three attributes, then it is beautiful, and they can ascend without end.

ועמ"ש סד"ה שניך כעדר הרחלים וזהו כל המדות חג"ת [חסד גבורה תפארת] אהבה ויראה ורחמנות אז הוא יפה כמו למטה במראות.

And see what is written at the end of the discourse beginning "Your teeth are like a flock of ewes." And this is [the point]: [when there are] all the attributes, Chesed, Gevurah and Tiferes, love, awe and compassion, then it is beautiful, as below, in appearances.

10 והנה זה הוא היפה הראשון הוא בחי' נעשה שהוא יפה על ידי עשיה שלנו באהבה ויראה ורחמנות לדבקה בו ולבטל רצונך מפני רצונו ביטול במציאות

Now, this is the first "fair": it is the level of "we will do" (na'aseh), for it is fair through our own doing, with love, awe and compassion, to cleave to Him and "to nullify your will before His will," a nullification of being (bittul bimetzius).

אבל יפה השני גדולה מבחינת יפה הראשון כמו שאמרו רז"ל [רבותינו זכרונם לברכה] הבא לטהר מסייעין לו הרבה שבא לטהר ולהתקדש והוא ענין המשכות המדות העליונות בחי' ישראל אשר בך אתפאר והוא בחינת ישראל דלעילא כי שרית עם אלקים

But the second "fair" is greater than the level of the first "fair," as our Sages, of blessed memory, said, "One who comes to purify himself is helped" greatly, for he came to purify and sanctify himself. And this is the drawing down of the supernal attributes, the level of "Israel, in whom I am glorified (espa'ar)," which is the level of Israel Above (Yisrael dile'eila): "for you have striven (sarisa) with G-d."

כחתן יכהן פאר לך ה' הגדולה והגבורה והתפארת וכנס"י [וכנסת ישראל] היינו שמקבלת הפאר מבחי' ישראל דלעילא וזהו ענין הנך יפה השני ועמ"ש עוד מזה ע"פ ועשו להם ציצית כו'

"As a bridegroom adorns himself with glory (pe'er)"; "Yours, Havayah, are the greatness, and the might, and the splendor (tiferes)." And the Community of Israel is the one that receives the glory from the level of Israel Above. And this is the meaning of the second "Behold, you are fair." And see what is written further on this on the verse "And they shall make for themselves tzitzis [fringes], etc."

(ועמ"ש סד"ה בהעלותך את הנרות בענין שיורד ע"פ מדותיו דהיינו מדותיו של הקב"ה ועמ"ש סד"ה אני ישנה גבי פתחי לי כחודה של מחט ואני אפתח לך כו'

(And see what is written at the end of the discourse beginning "When you light the lamps," concerning "that runs down over the edge of his garments (middosav)," that is, the attributes (middos) of the Holy One, blessed be He. And see what is written at the end of the discourse beginning "I sleep," concerning "Open for Me [an opening] like the eye of a needle, and I will open for you, etc."

ועמ"ש בד"ה כי תצא בענין פי' יפת תואר ומ"ש בענין ורחל היתה יפ"ת [יפת תאר] ויפת מראה בד"ה אם לא תדעי לך כו' ועמ"ש בד"ה כה תברכו בענין יאר ה' פניו אליך ובביאור ע"פ אלה מסעי בענין תתן אמת ליעקב כו'

And see what is written in the discourse beginning "When you go out," on the meaning of "beautiful of form" (yefas to'ar); and what is written on "And Rachel was beautiful of form and beautiful of appearance" in the discourse beginning "If you do not know, etc." And see what is written in the discourse beginning "So shall you bless," concerning "May Havayah make His face shine upon you," and in the explanation on "These are the journeys," concerning "You will give truth to Yaakov, etc."

ועמ"ש ע"פ מה יפית ומה נעמת אהבה בתענוגים וכ"ז [וכל זה] הוא ענין הנך יפה בנשמע היינו בחינת יופי הנמשך מלמעלה ועמ"ש בביאור ע"פ יונתי בענין ומראך נאוה)

And see what is written on the verse "How fair you are and how pleasant, love, in delights." All this is the meaning of "Behold, you are fair" through "we will hear": that is, the level of beauty that is drawn from Above. And see what is written in the explanation on "My dove," concerning "and your appearance is comely.")

והנה מ"ש עיניך יונים הוא עד"מ כמו זוג יונים אחד זכר ואחת נקבה והנקבה מקבלת השפעה מהזכר כך ע"ד משל למעלה הקב"ה נמשל לחתן וכנסת ישראל נמשלה לכלה והם נקראו בחינת מקבלים מהקב"ה

Now, what is written, "your eyes are doves," is, by way of analogy, like a pair of doves, one male and one female, where the female receives bestowal from the male. So too, by way of a parable, Above: the Holy One, blessed be He, is likened to a bridegroom and the Community of Israel is likened to a bride, and they [the Community of Israel] are called the level of recipients from the Holy One, blessed be He.

וכמו יונים שמסתכלים זע"ז [זה עם זה / זה על זה] כך מכל דבר יוכלו להסתכל ולראות שאין עוד מלבדו והוא אחד כנ"ל ולהיות ביטול במציאות עד שיהיה בטל רצונך כו'.

And just as doves gaze at each other, so from everything they can gaze and see that "there is none else besides Him" and that He is One, as mentioned above, and to be in nullification of being, until "your will" is nullified, etc.

וזהו עיניך יונים כי הנה היונים הם זכר ונקבה שמסתכלים תמיד זה בזה ומתענגים בראייתם זה את זה כך כנ"י [כנסת ישראל] היא בבחי' לאסתכלא ביקרא דמלכא ומכל דבר יוכלו לראות ולהסתכל שאין עוד מלבדו.

And this is [the meaning of] "your eyes are doves": for doves are male and female, who constantly gaze at each other and delight in seeing each other; so the Community of Israel is at the level of "gazing upon the glory of the King," and from everything they can see and contemplate that there is none else besides Him.

11 והנה כתיב כי עין בעין יראו. פי' עין הראשון הוא ההסתכלות מלמטה למעלה והב' הוא השפעה מלמעלה לראות עין בעין כדרך שבא לראות כך בא ליראות וזהו עין ה' אל יראיו למיחלים לחסדו כו'

Now, it is written, "For eye to eye they shall see." Meaning: the first "eye" is the gazing from below upward, and the second is the bestowal from Above, to see eye to eye: "as one comes to see, so one comes to be seen." And this is [the meaning of] "The eye of Havayah is toward those who fear Him, toward those who hope for His kindness, etc."

ועי"ז להציל ממות נפשם דהנה כתיב רגליה יורדות מות שלפעמים יורד השפע של בחינת ממכ"ע [ממלא כל עלמין] להיכלות הקליפות וכמ"ש ראה נתתי לפניך היום את החיים ואת הטוב ואת המות ואת הרע ובחרת בחיים כו' וכמ"ש במ"א

And through this, "to save their soul from death." For it is written, "Her feet go down to death": at times the flow of the level of the light that fills all worlds (memalei kol almin) descends to the chambers of the kelipos (husks), as it is written, "See, I have set before you today life and good, and death and evil; and you shall choose life, etc.," and as is written elsewhere.

אבל על ידי המיחלים לחסדו אזי יציל ממות נפשם נפשם הוא בחי' ממכ"ע [ממלא כל עלמין] שלא יהיו רגליה יורדות וכמ"ש רחצתי את רגלי ועמ"ש ע"פ והארץ הדום רגלי

But through "those who hope for His kindness," He then saves "their soul from death": "their soul" is the level of the light that fills all worlds, so that "her feet" not "go down," as it is written, "I have washed my feet"; and see what is written on the verse "And the earth is My footstool."

ולהחיותם ברעב דהנה כתיב כי לא על הלחם לבדו יחיה האדם וגו' לחם היינו בחינת התורה.

"And to keep them alive in hunger": for it is written, "For not by bread alone does man live, etc."; "bread" is the level of the Torah.

12 וזהו ענין הנך יפה בנעשה ולא זה בלבד הוא החיות כי על כל מוצא פי ה' הוא בחי' ההשפעה שנמשך מלמעלה

And this is the meaning of "Behold, you are fair" through "we will do." But this alone is not the life-force; rather, "by everything that comes forth from the mouth of Havayah": this is the level of the bestowal that is drawn from Above.

דהיינו הנך יפה בנשמע ע"ד השמע לאזניך מה שאתה מוציא מפיך ואזי נק' התורה מוצא פי ה' ודברי אשר שמתי בפיך תען לשוני אמרתך וכמ"ש במ"א סד"ה להבין מ"ש ביום השע"צ [השמיני עצרת]

That is, "Behold, you are fair" through "we will hear," in the manner of "Let your ears hear what you bring forth from your mouth." Then the Torah is called "what comes forth from the mouth of Havayah," and "My words that I have placed in your mouth"; "My tongue shall respond to Your word." And as is written elsewhere, at the end of the discourse beginning "To understand what is written, 'On the eighth day, an assembly (atzeres).'"

וזהו לחיותם ברעב שהחיות שלהם הוא מבחי' הרעב גופא מה שהם רעבים וצמאים אליו יתי וזהו רעבים גם צמאים נפשם בהם תתעטף

And this is [the meaning of] "to keep them alive in hunger": their life-force is from the level of the hunger itself, from their being hungry and thirsty for Him, blessed be He. And this is [the meaning of] "Hungry and thirsty too, their soul faints within them."

פי' נפשם מבואר למעלה. בהם תתעטף היינו כמ"ש נפשנו חכתה להי' וזהו ויענך וירעיבך ויאכילך את המן כו' כי על כל מוצא כו'

The meaning of "their soul" is explained above. "Faints within them" is as it is written, "Our soul waits for Havayah." And this is [the meaning of] "And He afflicted you and let you hunger, and fed you the manna, etc.," "for by everything that comes forth, etc."

ועמ"ש סד"ה ויאכילך את המן ועוד אפשר לומר בענין להחיותם ברעב שזהו ענין יוהכ"פ [יום הכפורים] שנאמר בו ועניתם את נפשותיכם כי הוא למעלה מבחי' אכילה כו'

And see what is written at the end of the discourse beginning "And He fed you the manna." And it is further possible to say, concerning "to keep them alive in hunger," that this is the matter of Yom Kippur, of which it is said, "And you shall afflict your souls," for it is above the level of eating, etc.

כי אכילה הוא מה שמתברר המאכל ונהפך לדם ונכלל בבחינת חיצוניות הלב כמו שכל הקרבנות היו רק על מזבח החיצון אבל פנימיות הלב הוא למעלה מבחינת אכילה וכמ"ש בד"ה ביום השמיני שלח.

For eating is the food being refined and transformed into blood and included in the level of the outer dimension (chitzoniyus) of the heart, just as all the offerings were only on the outer altar; but the inner dimension (pnimiyus) of the heart is above the level of eating, as is written in the discourse beginning "On the eighth day he sent away."

וע"ז נאמר ולהחיותם ברעב כו' כנ"ל והיינו ע"י עין הי' אל יראיו כו':

And of this it is said, "and to keep them alive in hunger, etc.," as mentioned above; and this is through "the eye of Havayah toward those who fear Him, etc."

LikuteiTorah.com
THE CHASSIDISHE PARSHA

About this edition

This edition contains the Hebrew text and the English translation.

The Hebrew text of Likkutei Torah: © Kehot Publication Society, via Sefaria, CC BY-NC 4.0; formatting adapted.

Our English translation, made from the Hebrew without Kehot's notes: CC BY-NC 4.0.

This edition as a whole: CC BY-NC 4.0. Shuls, schools and non-profit projects may copy, print and share it freely, and may ask for donations to cover the cost of printing; it may never be sold. Credit Kehot Publication Society and likuteitorah.com. https://creativecommons.org/licenses/by-nc/4.0/

English translation: prepared for likuteitorah.com with AI assistance (claude-code/opus-5.5) and checked against the Hebrew and against Sefaria; not yet reviewed by a human editor. Please check anything important against the Hebrew.

The Rebbe asked that the maamarim of the week's parsha, the "Chassidishe Parsha," be learned during that week, spread over its seven days (Sichah of Shabbos Parshas Vayakhel 5725 · Toras Menachem vol. 42, pp. 306–309). Why learn it, and the Rebbe's brachos: likuteitorah.com/about/the-chassidishe-parsha/

A free, non-commercial project; nothing here is sold. Not affiliated with Kehot, Sefaria or the Lubavitch Library. © likuteitorah.com

From likuteitorah.com/likkutei-torah/shir-hashirim/12/

DEDICATED IN HONOR OF

מוקדש לכבוד הגאון המקובל רבי לוי יצחק שניאורסאהן זצ"ל

Dedicated in honor of the Rebbe's father, Reb Levi Yitzchok