РУССКИЙ

תורה אור

Тора Ор

Алтер Ребе, рабби Шнеур-Залман из Ляд

Русский перевод

Издание 1 · 5787 · 2026

52 маамара

В ЧЕСТЬ

מוקדש לכבוד הגאון המקובל רבי לוי יצחק שניאורסאהן זצ"ל

Отец Ребе, реб Леви-Ицхак

Likkutei Torah
ХАСИДСКАЯ ГЛАВА НЕДЕЛИ
likuteitorah.com/print/

Likkutei Torah
ХАСИДСКАЯ ГЛАВА НЕДЕЛИ

Об этом издании

Издание 1 · 4 октября 2026 г. · 24 Tishrei 5787

נדפס כ"ד תשרי ה'תשפ"ז

В этом издании: русский перевод.

52 из **134** маамаров этого тома: те, что уже переведены. Остальные войдут в следующие издания.

Наш русский перевод, сделанный с нашего английского перевода с иврита, без примечаний **Kehot: CC BY 4.0.**

Издание в целом: CC BY 4.0. Любой может копировать, печатать, распространять его и продавать печатные экземпляры, указывая «Перевод: likuteitorah.com, CC BY 4.0». https://creativecommons.org/licenses/by/4.0/

Русский перевод сделан с английского издания **likuteitorah.com** при помощи ИИ (**openai/gpt-6-luna-pro:batch**), иврит приведён рядом для сверки; редактор-человек ещё не проверил его. Всё важное, пожалуйста, сверяйте с ивритом.

Ребе просил изучать маамары недельной главы, «Хасидскую главу», в течение этой недели, распределив их на семь дней (**Sichah of Shabbos Parshas Vayakhel 5725 · Toras Menachem vol. 42, pp. 306–309**). Почему её изучать и благословения Ребе: **likuteitorah.com/about/the-chassidishe-parsha/**

Бесплатный некоммерческий проект; здесь ничего не продаётся. Не связан с **Kehot**, **Sefaria** или Библиотекой Любавича. **© likuteitorah.com**

Каждое издание хранится без изменений по своему адресу; исправленная печать — это новое издание. Это издание: **likuteitorah.com/editions/ru/torah-ohr/1/torah-ohr-ru-ed1-translation-a4.pdf**

В ЧЕСТЬ

מוקדש לכבוד הגאון המקובל רבי לוי יצחק שניאורסאהן זצ"ל

Отец Ребе, реб Леви-Ицхак

Содержание

ГЛАВА БЕРЕШИТ

Маамар 1 — השמים כסאי והארץ הדום רגלי אי זה בית וגו' — 8
«Небеса — престол Мой, а земля — подножие ног Моих»

Маамар 2 — כי כאשר השמים החדשים והארץ החדשה וגו' — 14
«Ибо новое небо и новая земля»

Маамар 3 — ביאור על הנ"ל — 26
Объяснение сказанного выше

Маамар 4 — להבין הטעם שנשתנה יצירת גוף האדם משאר כל... — 34
О смысле различия в образовании тела человека...

Маамар 5 — לא טוב היות האדם לבדו אעשה לו עזר כנגדו — 45
Нехорошо быть человеку одному; сотворю ему помощника, соответствующего ему

Маамар 6 — ויאמר ה' אלקים הן האדם היה כאחד ממנו... — 50
«И сказал Б-г: вот, человек стал как один из нас»

Маамар 7 — להבין ענין הברכות כי הנה אנשי כנה"ג תקנו... — 57
«Понять смысл благословений»

Маамар 8 — יבל הוא היה אבי יושב אהל ומקנה — 70
«Яваль — отец живущих в шатрах»

Маамар 9 — צאינה וראינה וגו' — 73
Выйди и смотри

Маамар 10 — בעטרה שעטרה לו אמו כי מצות התורה הן... — 79
«Венцом, которым увенчала его мать»

ГЛАВА НОАХ

Маамар 1 — מים רבים לא יוכלו לכבות את האהבה ונהרות... — 82
Многие воды не могут погасить любовь

Маамар 2 — אם יתן איש את כל הון ביתו באהבה... — 88
Если бы человек отдал всё богатство своего дома

Маамар **3** — **ביאור על הנ"ל** — **91**
Объяснение сказанного выше

Маамар **4** — **ויאמר ה' הן עם אחד ושפה א' לכלם...** — **99**
«И сказал Б-г: вот, один народ, и один язык у всех»

ГЛАВА ЛЕХ-ЛЕХА

Маамар **1** — **(ענין לך לך וילך למסעיו ממטה למעלה מלמעלה...** — **107**
Тема «Иди себе»: «И шел он по своим переходам» — снизу вверх и сверху вниз

Маамар **2** — **. פי' מגן אברהם. דהנה נודע שאברהם הוא...** — **114**
«Я — щит тебе»: значение слов «Щит Авраама»

Маамар **3** — **ולא יקרא עוד שמך אברם והיה שמך אברהם...** — **116**
И больше не будут называть твоё имя Аврам

Маамар **4** — **והבדילה הפרוכת לכם** — **120**
«И завеса будет отделять для вас»

Маамар **5** — **שרי אשתך לא תקרא שמה שרי כי שרה שמה וגו'** — **127**
Сарай, жена твоя: не называй ее именем Сарай

Маамар **6** — **בעצם היום הזה נימול אברהם וגו'** — **129**
В тот самый день Авраам был обрезан

ГЛАВА ВАЙЕРА

Маамар **1** — **פתח אליהו אנת הוא חד ולא בחושבן אנת...** — **132**
(О стихе «Сойду же теперь») Элиягу открыл: «Ты един, но не числом...»

Маамар **2** — **ארדה נא וגו'** — **142**
«Сойду же теперь [и посмотрю]»

ГЛАВА ХАЕЙ САРА

Маамар **1** — **יגלה לן טעמיה כו'** — **150**
О поле Махпела

Маамар **2** — **לשון אדמו"ר נ"ע בעצמו** — **158**
Собственные слова нашего учителя

Маамар **3** — **ויצא יצחק לשוח בשדה כו'** — **164**
«И Ицхак вышел беседовать в поле»

ГЛАВА ТОЛДОТ

Маамар 1 — אלה תולדות יצחק וגו' — 167
«Вот порождения Ицхака»

Маамар 2 — מים רבים לא יוכלו לכבות את האהבה וגו'... — 171
Многие воды не могут погасить любовь

Маамар 3 — ביאור על הנ"ל — 183
Объяснение сказанного выше

Маамар 4 — ויחפרו עבדי יצחק בנחל כו' — 193
«И слуги Ицхака копали в долине... колодец, который выкопали князья»

Маамар 5 — ראה ריח בני כריח שדה אשר ברכו ה' — 196
«Вот, запах сына моего — как запах поля»

ГЛАВА ВАЙЕЦЕ

Маамар 1 — ושבתי בשלום אל בית אבי והיה הוי' לי... — 202
«И возвращусь с миром в дом отца моего»

Маамар 2 — ביאור על הנ"ל — 210
Объяснение сказанного выше

Маамар 3 — וללבן שתי בנות וגו' — 219
А у Лавана было две дочери

Маамар 4 — אם לא תדעי לך היפה בנשים צאי לך... — 224
«Если ты не знаешь этого сама, прекраснейшая из женщин»

Маамар 5 — וישכם לבן בבקר וינשק לבניו ולבנותיו ויברך אתהם כו' — 229
«И встал Лаван рано утром, и поцеловал сыновей своих и дочерей своих»

ГЛАВА ВАЙИШЛАХ

Маамар 1 — וישלח יעקב מלאכים לפניו אל עשו אחיו כו' — 234
И послал Яаков посланников перед собой

Маамар 2 — וישובו המלאכים אל יעקב לאמר באנו אל אחיך... — 236
И посланники возвратились к Яакову и сказали: «Мы пришли...»

Маамар 3 — ויאמר יעקב אלהי אבי אברהם כו' — 238
«И сказал Яаков: „Б-г отца моего Авраама...“»

Маамар **4** — ויקם בלילה הוא ויקח את שתי נשיו כו'... — **242**
И поднялся он в ту ночь

Маамар **5** — ויאבק איש עמו כו' — **252**
«И боролся с ним человек»

ГЛАВА ВАЙЕШЕВ

Маамар **1** — וישב יעקב בארץ מגורי אביו בארץ כנען — **258**
«И поселился Яаков в земле странствований отца своего, в земле Кнаан»

Маамар **2** — והנה אנחנו מאלמים אלמים כו' — **265**
«И вот, мы вязали снопы»

Маамар **3** — שיר המעלות בשוב כו' היינו כחולמים — **276**
Песнь восхождения: когда [Б-г] возвращает... мы были словно во сне

Маамар **4** — בכ"ה בכסליו יומי דחנוכה כו' שכשנכנסו יונים להיכל וכו' — **280**
О двадцать пятом кислева

Маамар **5** — כה אמר ה' צבאות אם בדרכי תלך כו'... — **291**
Так говорит Б-г Воинств: если будете ходить Моими путями

ГЛАВА МИКЕЦ

Маамар **1** — ויהי מקץ שנתים ימים ופרעה חולם וגו' — **297**
«И было по прошествии двух полных лет, и фараону снился сон»

Маамар **2** — ויהי מקץ שנתים ימים ופרעה חלם והנה עומד על היאור — **303**
«И было по прошествии двух полных лет» (второй маамар)

Маамар **3** — ענין חנוכה — **311**
Суть Хануки

Маамар **4** — ת"ר מצות נר חנוכה כו' — **316**
Учили мудрецы: заповедь ханукального светильника... Бейт Шаммай говорят...

Маамар **5** — כי עמך מקור חיים באורך נראה אור — **334**
Ибо у Тебя источник жизни; в Твоём свете увидим свет

Маамар **6** — ביאור על הנ"ל — **340**
Объяснение сказанного выше

ТОРА ОР • ГЛАВА БЕРЕШИТ • МААМАР 1

השמים כסאי והארץ הדום רגלי אי זה בית וגו'

«Небеса — престол Мой, а земля — подножие ног Моих»

◇

«Небеса — престол Мой, а земля — подножие ног Моих; какой дом…» и т. д. [Нужно] понять, каким образом уместно говорить о Нём, благословен Он: «престол Мой» и «подножие ног Моих». 1

Ведь у Него нет телесного образа, и Он не ограничен местом, как сказано: «Вот место при Мне»; ибо Он — место мира, а мир не является Его местом.

Но чтобы понять это, следует знать: Тора — с небес, как сказано: «Ибо с небес Я говорил» и т. д.;

то есть она относится к уровню «небес», ибо слово «шамаим» (небеса) означает огонь и воду. И о Торе сказано: «Из десницы Его — огненный закон для них».

И вот сказано: «И соблюдайте Мои установления и исполняйте их» — слово «их» написано так, что читается «вы» (атем): человек сам создаёт Тору. Так же мы просим в благословении «Вечной любовью Ты возлюбил нас» и т. д.: «соблюдать, исполнять и осуществлять» — сначала исполнить её, 2

а затем осуществить. И это происходит благодаря словам «Отец милосердный, помилуй нас и вложи понимание в наши сердца»: ведь от уровня высшего милосердия в сердце нисходят Бина и размышление, чтобы в нём и посредством него совершилось создание и возникновение Торы.

А как должно происходить это размышление, объясняется в чтении «Шма»: «Шма» означает понимание, и это понимание заключено в самом слове «Шма»; 3

ибо «шма» — это «шем айн» («имя айн»). То есть большая буква айн соответствует словам: «Тебе, Б-г, принадлежат величие и могущество» и т. д.,

то есть на семь высших качеств, соответствующих слову «Тебе»: они самоустранены перед Ним и включены в свой источник, ещё не нисходят и не распространяются вниз, чтобы называться «величием», «могуществом» и т. д.

И тогда это называется большой буквой айн; а нисхождение, которое распространяется вниз, — лишь уровень одного «имени», простого свечения,

как в словах «Благословенно имя славы царства Его во веки веков»: это лишь уровень «имени» и Его качества Малхут, благословен Он, ибо сказано: «Царство Твоё — царство всех миров».

В этом смысл Бины: понимать одно изнутри другого. «Внутри» вещи называется уровень 4
света, наполняющего все миры (мемале коль альмин); это уровень «имени», то есть свечение, нисходящее внутрь миров.

Из этого следует понять, что это лишь свечение, как сказано выше; Он, благословен Он, — Тот, кто окружает все миры (совев коль альмин), и «никакая мысль [не может постичь Его]» и т. д.; Он «совершенно не относится ни к одному из этих качеств».

И благодаря этому возникает «И возлюби Авая, Б-га твоего» — поистине: чтобы прилепиться к Нему, благословен Он, к Бесконечному (Эйн Соф), благословен Он, поистине, как сказано: «Кто у меня на небесах? И с Тобой ничего не желаю на земле» и т. д.;

чтобы единственным его желанием и волей было, чтобы сама Авая — Бесконечный свет (Ор Эйн Соф), благословен Он, — стала «Б-гом твоим», пребывая внутри тебя; то есть чтобы Сам Бесконечный свет, благословен Он, раскрылся над его душой.

И это происходит благодаря словам «всем сердцем твоим», как сказано: «Если он обратит к Нему своё сердце, Он соберёт к нему Свой дух и дыхание». Ведь «дух вызывает дух и привлекает дух»: через дух человека, устремляющийся ввысь, когда он «обращает [сердце] к Нему»,

то есть когда его сердце стремится прилепиться к Нему, благословен Он, и привлечь раскрытие Его Б-жественности над своей душой и внутрь неё,

тогда «Его дух и дыхание» — от уровня света, окружающего все миры, — «Он соберёт к нему», чтобы Его пребывание собралось у него, «внутри человека и глубокого сердца».

И отсюда возникает: «И будут эти слова, которые Я (Анохи) — Тот, Кто Я есть, — заповедую тебе» и т. д.; благодаря этому нисходит раскрытие Его Б-жественности и возникает Тора на уровне «небес» — огня и воды.

Ведь Тора предшествовала миру на две тысячи лет. «Мир» означает уровень огня и воды, а Тора чрезвычайно возвышенна и относится к уровню «двух тысяч лет», который выше уровня мира. Чтобы она нисшла к уровню мира,

то есть чтобы было «из десницы Его — огонь» и т. д., — это **248** заповедей-предписаний, относящихся к правой стороне, и **365** запретов, относящихся к левой стороне, и т. д.;

это нисхождение происходит благодаря пробуждению снизу, заключённому в словах «И возлюби… всем сердцем твоим»: «дух вызывает дух и привлекает дух».

И благодаря этому — «и говори о них»: слово «ведибарта» («и говори») означает также «вести» и «привлекать», то есть нисводить Бесконечный свет, благословен Он, в Тору.

В этом смысл слов «И говорил Б-г Моше»: чтобы Авая нисходила и возникала Тора, сначала необходимо нисхождение к уровню Моше, относящемуся к словам «ибо из воды я вынул его». 5

И это смысл слов «Небеса — престол Мой»: небеса — это Тора, и она подобна престолу, на который садятся. Сесть — значит опуститься по сравнению с положением стоя: когда человек стоит, он во весь рост, голова и мозг высоко над землёй, а когда садится, его рост становится ниже.

Так Тора становится престолом для Бесконечного света, благословен Он, для уровня Его «головы», то есть Его воли, Хохмы и Бины, ибо «Ты мудр,

но не познаваемой мудростью, и понимаешь, но не познаваемым пониманием»; в Торе Его Хохма и Бина нисходят и постепенно облекаются в материальные предметы, такие как тфилин, цицит, цдака, трумот, маасрот и жертвоприношения и т. д.

«А земля — подножие ног Моих». Слово «адом» в языке Писания соответствует слову «шрафраф» в языке Гемары; оно также означает небольшое сиденье. 6

Его ставят под ноги сидящего, чтобы приподнять их над землёй. Об этом сказали в Гемаре, комментируя стих «поставили престолы»: один — для престола, другой — для подножия. Престол — большой, на котором сидят, а подножие — небольшое сиденье, которое ставят под ноги.

И объяснение таково: община Израиля называется «ногой», как сказано: «Вы — дети Авая, вашего Б-га», и «сын — нога своего отца». И вот, в качестве примера, у ноги есть преимущество 7

в том, чего нет у головы: ведь именно ноги ходят, они несут голову и доставляют её туда, куда она стремится.

Поэтому голова нуждается в ноге. Кроме того, в ногах проходят вены головы, и в них же — её жизненная сила, ведь «кровь — это душа»; и когда пускают кровь из ноги, голова исцеляется и поддерживается.

И есть также немало средств, которые применяют к ногам, и голова исцеляется. В этом отношении нога называется головой, а голова — ногой, поскольку в этой степени она ниже ноги.

Так же и наверху: благодаря взаимному включению нисхождений уровней «их начало вклинено в их конец, а их конец — в их начало» — прямой свет и возвращающийся свет. Прямой свет направлен сверху вниз, 8

[и в нём] всё высшее превосходит низшее; возвращающийся же свет идёт снизу вверх, [и в нём] всё нижнее превосходит высшее. В этом и состоит «их начало вклинено в их конец»: их конец становится их началом, ибо уровень ноги называется головой.

А Израиль называются «первым», и сказано: «Он увидел для себя первое». Благодаря пробуждению снизу наверху происходит исправление высших светов. Так объясняется и то, что мы находим у Моше: после греха золотого тельца у него отняли тысячу светов (а в Шабат их возвращают ему в дар; именно это означает: «Моше радуется дару своей доли»);

и на это намекнули наши мудрецы, сказав о стихе «Иди, спустись»: «Спустись со своего величия! Разве Я дал тебе величие не ради Израиля?» Это потому, что Израиль находился на уровне его «ноги»,

как сказано: «Шестьсот тысяч пеших людей, среди которых я нахожусь»; для него они были уровнем окружающего света и уровнем головы, хотя, несомненно, для него они были на уровне ноги.

Так же обстоит дело с каждым евреем: исправляя свои поступки, совершаемые силой действия, в физической деятельности, на уровне ног, он делает свой разум и сердце в тысячу раз чище.

Итак, чтобы было «подножие» для уровня ноги, то есть уровня общины Израиля, — иначе говоря, чтобы поднять и возвысить её снизу вверх, — необходим уровень «земли», то есть практические мицвот; их общий принцип — благотворительность. 9

О ней сказано: «Благотворительность возвышает народ (гой)» — поднимает снизу вверх. Это возвышение происходит на уровне слова гой, состоящего из букв гимел, вав, йуд, то есть означает возвышение качеств, которые в общем делятся на три уровня: Хесед, суд и милосердие

(ибо Нецах, Ход и Йесод — лишь распространение Хесед, Гвуры и Тиферет и их ветви); их вознесение достигает уровня буквы йуд, то есть уровня Хохмы, посредством буквы вав, которая проводит и связывает мысль и т. д.

Точно так же это происходит внизу, в душе человека: качества возносятся в его разум и понимание. Ведь когда качества отделены от разума, они считаются чем-то самостоятельным.

Поэтому бывает человек, чьё сердце пробуждается во время молитвы и тому подобного, ведь тогда наступает время расширения сознания (гадлут а-мохин); 10

а потом любовь проходит и исчезает, и он возвращается к своим делам, переходя от одного крайнего состояния к противоположному, не замечая, что это две противоположности. Причина в том, что качества отделены от разума;

если же качества взаимно включены друг в друга и т. д., то они возвышаются несравненно сильнее, поскольку становятся уровнем интеллекта (мохин). Именно это означает «всей душой твоей», то есть всеми силами души, даже уровнем ноги, — чтобы и уровень ноги был вознесён и возвышен.

В общем смысле Тора и мицвот называются небом и землёй. А если говорить отдельно о самой Торе, то «небо» — это Письменная Тора: слово шамайим понимается как шам майим («там вода»), ведь Тора исходит из Хохмы, а «землёй» называется Устная Тора, 11

поскольку слово эрец (земля) связано со словом рацон (воля), как сказали наши мудрецы: «Почему она названа эрец? Потому что пожелала (рацта)» и т. д.; слово эрец состоит также из букв алеф и рац («бежит») и т. д.

Смысл в том, что Устная Тора постигает конечный замысел воли — чтобы знать, как и что делать, например, [законы о] сукке, которая слишком высока, и т. д.,

чего нет в Письменной Торе. Письменная Тора — это лишь уровень букв, которые читают в их подобии и образе; они являются Именами Святого, благословен Он.

Поэтому о человеке говорят, что он «читает» (коре) Тору, подобно тому как произносит (коре) имя; это направление сверху вниз. Устная же Тора по сути направлена снизу вверх: постигнув волю в своей душе, душа включается в свой Источник наверху.

Три вещи называются «землёй»: община Израиля, Устная Тора и мицвот; все они подразумеваются в одном стихе: «Земля, земля, земля, слушай слово Б-га».

Но «какой дом...» и т. д. Ведь трон и подножие обычно не ставят снаружи, но внутри дома. Уровень «дома» — это «всем своим достоянием», то есть «всем, что у тебя есть», что относится к окружающему уровню, 12

подобно тому как, например, дом окружает человека крышей и стенами. Этот дом — дом молитвы: посредством молитвы, в которой восемнадцать раз произносят «Благословен Ты...», и т. д.,

происходит нисхождение окружающих светов от уровня света, окружающего все миры (и это уровень выражения «дух его и дыхание его соберёт к Себе», как сказано выше); они нисходят благодаря поклонам и простираниям в [благословении] Праотцев и в [благословении] Благодарения — в начале и в конце, что относится к уровню самоустранения (битуль).

Смысл в том, что раскрытие Бесконечного света, благословен Он, невозможно, ибо «никакая мысль не может постичь Его вовсе» и «Он не относится ни к одному из качеств» и т. д.,

во внутренней глубине сердца — лишь в ничтожной мере, как слабое сияние; и даже раскрытие в разуме и постижение — «никакая мысль не может...» и т. д. — возможны лишь как окружающий свет, который только окружает. Об этом сказано: «И на такого Я взгляну», что указывает на уровень молитвы.

Объяснение стиха «И всё это сотворила Моя рука» таково: это уровень действия, то есть 13
исполнения мицвот. «И всё это произошло, — изрёк Б-г» — это уровень Устной Торы, которая есть изречение и слово Б-га, уровень речи;

тогда как «На этого взгляну» — это уровень молитвы. «Взгляну» означает созерцание, взгляд на уровне слов «глаза твои — голубки», то есть на уровне одной лишь мысли; именно это и есть уровень окружающего и объемлющего света,

как, например, мысль объемлет предмет, о котором человек думает; так же и зрение, и созерцание и т. д. В отличие от них, речь и действие внутренни и т. д.

И этот взгляд обращён «к бедному и сокрушённому духом» — к уровню самоустранения, когда у человека нет ничего своего, даже Торы и мицвот. Ибо это нисхождение невозможно обрести посредством Торы и мицвот, которые внутренни, но лишь

посредством самоустранения в молитве, поклонов и простираний ниц. Это подобно царю, перед которым кланяются и простираются ниц, потому что из-за его величия невозможно приблизиться к нему; тогда этот уровень нисходит к человеку сам собой. В этом смысл слов «Благословен Ты»: то есть благословение исходит от Тебя Самого и само собой.

Что касается этого уровня — привлечения окружающего света, — сказано: «Не увидел Он 14
неправды в Яакове»; о внутреннем же уровне сказано: «Он испытывает сердца и почки»,

то есть исследует ощутимое стремление человека: исходит ли оно в подлинной мере «изнутри человека и из глубины сердца». В отличие от этого, на уровне окружающего света — «не увидел Он неправды» и т. д.; лишь «Авая, его Б-г, с ним», и свет этот всегда нисходит сам собой.

ТОРА ОР • ГЛАВА БЕРЕШИТ • МААМАР 2

כי כאשר השמים החדשים והארץ החדשה וגו'

«Ибо новое небо и новая земля»

«Ибо, как новые небеса и новая земля», и т. д. Написано: «В начале (Берешит) Б-г сотворил небеса и землю», — и наши благословенной памяти мудрецы сказали: «Берешит — ради Израиля, который назван „началом“ (рейшит)». 1

Они также сказали: ради Торы, которая названа «началом». Итак, поскольку небеса и земля созданы ради Торы и Израиля, мы вынуждены заключить, что в Торе и служении Израиля есть уровень небес и земли, благодаря которому и посредством которого поддерживаются физические небеса и земля.

Объяснение таково: наши благословенной памяти мудрецы сказали: «Почему она названа словом „эрец“ (земля)? Потому что она побежала (рацса) исполнить волю (рацон) своего Создателя». То есть рацса означает и «бежать» (рац), и «волю» (рацон). 2

Как сказано: «Ибо Тобою я пробегаю (аруц) сквозь полчище», — это слово также означает бег и содержит идею воли, как будет объяснено далее.

Объяснение таково: написано: «И хают бежали и возвращались» (рацо вашов). Уровень рацо — это томление в сердце, стремление прилепиться к Нему, благословен Он; это слово также означает бег (меруца): 3

подобно тому, как бегущий удаляется от своего места и движется дальше, таково и это томление хают — выйти и подняться со своего места, самоустраниться и включиться в Бесконечного (Эйн Соф), благословен Он. Подобно этому сказано: «Серафимы стояли выше Него (мимааль ло)», что истолковано [как] «выше Его Шхины».

То есть их стремление — включиться туда и т. д. Так же и всеобщность душ Израиля в их источнике и корне обладает уровнем рацо — волей и томлением прилепиться к Нему, к Бесконечному, благословен Он, как сказано: «И к мужу твоему будет стремление твое». 4

Это происходит потому, что она постигла свое положение «земли», то есть самого низшего уровня, благодаря которому возникает «народ» и нечто отдельное и т. д.

Так же и душа человека внизу размышляет и созерцает Единого Б-га: как Он, благословен Он, по Своей благости обновляет и т. д.,

и приводит все миры к бытию из небытия, в подлинное существование. Поэтому и она находится на уровне «земли», в состоянии рацо и воли прилепиться к Нему, благословен Он, и «любить Б-га, ибо Он — жизнь твоя».

Теперь, уровень рацо проявляется при чтении Шма, а уровень шов — в молитве Шмонэ-эсрэ и в изучении Торы. Это уровень раскрытия Б-жественности сверху вниз, как известно. 5

Псукеи де-Зимра, произносимые перед Шма, предназначены для того, чтобы рассказывать хвалу Владыке мира, как сказано: «Возвышения Б-га — в гортани их»; благодаря этому они становятся подобны «обоюдоострому мечу, чтобы вершить возмездие» и т. д., то есть разрывают завесы, скрывающие раскрытие Б-жественности.

Все это — лишь подготовка к Шмонэ-эсрэ, ибо в Шмонэ-эсрэ происходит нисхождение раскрытия Б-жественности, когда произносят: «Благословен Ты, Авая, Б-г наш», — то есть раскрытие света, окружающего все миры (совев коль альмин), внутри света, наполняющего все миры (мемале коль альмин).

Однако, чтобы прийти к этому, нужно сначала воздать хвалу Владыке мира в Псукеи де-Зимра, как в словах «Благословен Тот, Чьим речением возник мир»

(Ибо, хотя Б-жественная душа находится на уровне «земли», то есть на уровне рацо, это так лишь с точки зрения ее корня, [где] она постоянно стремится прилепиться к Нему, благословен Он.

Но, когда она спускается вниз, чтобы облачиться в тело и животную душу, которые скрывают ее свет и т. д. и увлекают ее за собой, в сумрачную тьму мирских дел, тогда стремление и рацо к Б-жественности скрываются и исчезают в ней, как известно: «Один народ одолеет другой народ», а когда этот поднимается и т. д.

Поэтому, чтобы она могла достичь уровня рацо во время чтения Шма, ей необходима большая подготовка; это и есть Псукеи де-Зимра — вознесение хвалы Владыке мира и т. д. И все это готовит к уровню шов в Шмонэ-эсрэ, ибо и рацо предназначено для того, чтобы наступил шов, как известно,

подобно тому как левиты служили при коэнах и т. д. И в частном смысле Псукеи де-Зимра также готовит к Шмонэ-эсрэ, которое означает нисхождение и раскрытие внизу: сначала посредством Псукеи де-Зимра нужно разорвать разделяющие завесы, чтобы стало возможно раскрытие внизу.)

[Она рассказывает], как одним лишь речением возникли небеса, земля и все их воинство и т. д., а завершается это благословение словами «Йиштабах»: «Царь, Единый, Жизнь миров»; и в «Барух ше-амар» также говорят: «Единый, Жизнь миров, Царь».

Это означает, что Он, благословен Он, един и уникален, как и до сотворения мира, а «Жизнь миров» — это лишь аспект «Царя», ибо качество царствования

— всего лишь сияние от Него, благословен Он; это сияние исходит от Него, благословен Он, чтобы служить жизненной силой всех миров, высших и нижних.

Известно, что существует множество миров: вверх — без конца, вниз — без предела. В 6
этом смысл слов «Благословенно славное имя царства Его во веки веков (леолам ваэд)»: частица «ваэд» означает, что нет перерыва.

Иными словами, слава царства Его распространяется, чтобы давать жизнь бесчисленным мирам и созданиям, как сказано: «Есть ли число воинствам Его?» и т. д.; также сказано: «Тысячи тысяч служат Ему, и мириады мириад стоят перед Ним», — и это число лишь одного воинства и т. д.

И при всём этом множестве все они исходят лишь от уровня «Царя», который представ- 7
ляет собой только уровень «имени», как сказано: «ради имени Его — с любовью. Царь…»

Это уровень мемале коль альмин. И от него рождается пробуждение любви в сердце человека, когда он произносит: «И возлюби Аваю, Б-га твоего». Смысл слов «Аваю, Б-га твоего» таков, как объяснялось выше в словах: «Слушай, Израиль: Аваю — наш Б-г…»

И в этом состоит известное нам превосходство над всеми воинствами высших миров: Он приблизил нас к Своему великому имени, то есть к уровню совев коль альмин и к самой сущности Его Б-жественности, благословен Он, — к уровню «Единого», который неизмеримо выше уровня «Жизни миров», происходящего лишь от уровня «Царя»…

И потому Община Израиля называется «единой», как сказано: «Едина она, голубка Моя…», ибо она получает от уровня «Авая един» в самом полном смысле.

То есть когда она пребывает в состоянии «едина она для матери своей»: благодаря раз- 8
мышлению она достигает единства, имея

лишь одну волю — прилепиться к Нему, благословен Он. Это упомянутый выше уровень рацо, устремлённый к уровню совев коль альмин, — прилепиться к самой сущности Б-жественности, как сказано: «Кого имею я на небесах…»

В этом смысл слов «И возлюби» в «Шма». А смысл и сущность рацо таковы, как сказано: «Тобою пробегаю войско»: именно «тобою» — в самой Твоей сущности; а «пробегаю войско» относится к уровню «тысячи тысяч служат Ему, и десятки тысяч мириад стоят пред Ним»

(См. также объяснение в другом месте к стиху «Велик силой, и разумение Его неизмеримо», о том, что корень каждого войска — в шести крайних качествах Ацилут; см. там), — среди всех них он желает только одного: Самого Б-га.

«Перепрыгиваю стену» — это также уровень всех высших окружающих светов (макифим), ибо «шур» означает стену, как сказано: «Дочери шествовали по стене».

В качестве примера: стена окружает город; и их я также «перепрыгиваю», ибо стремление направлено только к самой сущности и бытию Его, благословен Он.

(Ибо и все окружающие света считаются перед Ним, благословен Он, ничем, как объясняется в другом месте в толковании слов «Владыка чудес»... Поэтому они называются «стеной»: стена сложена из камней, а камни относятся лишь к неживому; так и сказано: «Он совершает чудеса», ведь уровень «чуда» и высшие окружающие света перед Ним, благословен Он, — лишь как уровень «действия».)

И это смысл слов: «Кого имею я на небесах? И кроме Тебя ничего не желаю на земле...» «Небеса» — это уровень окружающих светов, а «земля» — уровень внутренних светов; то есть упомянутые выше уровни «стены» и «войска». Я пробегаю мимо них и перепрыгиваю через них силой своего стремления — «тобою», поистине в самой Твоей сущности.

Итак, вслед за упомянутым выше рацо в «Шма» в молитве наступает шов. Поэтому и в конце «Шма» завершают словами: «Я — Авая, Б-г ваш», 9

то есть буквально «Б-г ваш», — чтобы Б-жественность раскрылась в каждом человеке, сверху вниз, «дабы стать единым с Единым»...

Затем в Шмоне-эсре, в восемнадцати благословениях, это раскрытие света нисходит в состоянии подлинного шов — через восемнадцать благословений, когда человек произносит: «Благословен Ты, Авая»: от слов «Благословен» к слову «Ты», в раскрытии, как прямое обращение, как известно. 10

После Шмоне-эсре, при изучении Торы, это раскрытие нисходит в Тору, как сказано: «А Тора — свет...», ибо «дух приносит дух...»

Посредством упомянутого выше уровня рацо нисходит уровень «духа» — нисхождение сверху вниз, как сказано: «Если он обратит к Нему сердце своё, Он соберёт к Себе Его дух и душу...»

Затем, при практическом исполнении мицвот, этот уровень шов нисходит ещё полнее. Как известно, корень мицвот состоит именно в том, чтобы привлечь свет в сосуд, как сказано: «Ибо мицва — светильник...»

О выполнении мицвот наши благословенной памяти мудрецы сказали: «Поневоле живёшь». То есть после любви и страстного стремления к самопожертвованию (месирут нефеш), в описанном выше состоянии рацо, наступает шов — «поневоле живёшь» в теле, чтобы Б-жественный свет раскрывался сверху вниз посредством исполнения мицвот. 11

В этом смысл слов «всем сердцем твоим» — прежде всего с самопожертвованием, в состоянии рацо; а затем «и всей душою твоею» — это уровень шов: связать мысль, речь и действие с мыслью, речью и действием Торы и мицвот…

Уровень шов называется «небесами», ибо в этом состоянии шов посредством Торы и мицвот свет привлекается свыше как окружающий свет. Как известно, мицвот представляют собой окружающие света (макифим). Поэтому мицвот становятся одеяниями души в Ган Эдене, ведь одеяния и окружающие света — одно и то же… 12

И это смысл слов «связана в узле жизни…»: этот «узел», как известно, — мицвот. А Тора, хотя и называется «пищей», тем не менее также является одеянием,

как сказано: «Он облекается светом, словно одеждой» (см. об этом в другом месте, при толковании стиха «Ибо в этот день Он искупит…», в связи с темой «Таков путь Торы… счастлив ты, и хорошо тебе»; а также при толковании стиха «И увидите его и вспомните…» и стиха «Субботы Мои соблюдайте»).

Поэтому этот уровень шов, осуществляемый посредством Торы и мицвот, называется «небесами»: как небеса окружают землю, так и этот уровень шов окружает упомянутый выше уровень рацо, называемый «землёй».

Кроме того, на примере физических земли и небес мы видим, что земля — лишь как горчичное зерно по сравнению с пространством небесной сферы, окружающей её со всех сторон одинаково.

Таково же соотношение уровня рацо, называемого «землёй», и уровня шов, соответствующего Торе и мицвот, которые называются Его волей и мудростью, благословен Он: рацо — лишь как горчичное зерно по сравнению с огромным пространством небес.

Таково [значение слов]: «Небеса — престол Мой, а земля — подножие ног Моих». Под «подножием ног Моих» подразумевается нечто подобное подставке для ног у престола, которая приподнимает ноги. Так и души, о которых сказано: «сын — нога отца своего», возвышаются благодаря уровню «земли», то есть уровню рацо. 13

В частности, всякий раз, когда происходит возвышение к уровню высшей «земли», то есть Общины Израиля, — например, в Шабат и праздники, как сказано: «Если удержишь ногу твою (раглеха) ради Шабата», — три праздника также называются тремя регалим («ногами»).

А слова «Небеса — престол Мой» указывают на уровень шов, то есть нисхождение и привлечение вниз. Это подобно человеку, сидящему на престоле и опускающему свой стан. Таково [значение слов]: «А Ты, Святой, восседаешь на хвалениях Израиля». 14

То есть Он, благословен Он, свят и отделён от всех миров; лишь посредством хвалений Израиля Он привлекается, чтобы «восседать», нисходя вниз, как сказано: Святой, благословен Он, сидит и занимается Торой и т. д.

Поэтому молитва называется «лестницей, поставленной на земле, вершина которой до- 15
стигает небес». Лестница означает восхождение в состоянии рацо,

но «вершина её достигает небес», ибо в Шмоне-эсре начинается шов, как говорилось выше, а его основная часть наступает после этого, благодаря Торе и мицвот. Таково сказанное нашими мудрецами благословенной памяти, согласно одному мнению: при сотворении земля предшествовала небесам.

Ведь выше было объяснено относительно Шма, Шмоне-эсре и Торы, что уровень рацо должен предшествовать уровню шов. Таков порядок: именно благодаря пробуждению снизу возникает пробуждение свыше,

как сказано: «Если он обратит к Нему сердце своё», и лишь после этого «дух его и душу его Он соберёт к Себе». Поэтому «земля» (эрец), обозначающая рацо, предшествовала «небесам», то есть уровню шов.

Исходя из всего сказанного, станет понятно, что имели в виду наши мудрецы благосло- 16
венной памяти, сказав: «Берешит — ради Израиля, который называется „началом“, и также ради Торы, которая называется „началом“, — сотворил Элоким небеса и землю», то есть материальные небеса и землю.

Ибо в Торе и в Израиле есть духовные небеса и земля. В Торе это уровень шов, то есть уровень «небес», как объяснялось выше; а в Израиле, в их служении с самопожертвованием, — уровень рацо, уровень «земли».

Поэтому именно благодаря Торе и Израилю поддерживаются материальные небеса и земля, то есть благодаря духовным небесам и земле — рацо и шов, которые осуществляются посредством Торы и Израиля,

[и таково значение слов:] «И вложил Я слова Мои в уста твои» и т. д., «чтобы насадить небеса и заложить основание земли». Можно также сказать, что в самой Торе и мицвот есть уровни небес и земли: практические мицвот — это уровень «земли», ибо «земля — подножие ног Моих», подставка для ног.

И потому «благотворительность возвышает народ». Тора же — это уровень «небес» и нисхождения. См. также объяснение к высказыванию «мезуза справа» и т. д. Таково значение слов «И вложил Я слова Мои в уста твои» — это уровень Торы;

а «и тенью руки Моей укрыл тебя» — это уровень мицвот; благодаря этому можно «насадить небеса и заложить основание земли». Поэтому вполне понятно, что Берешит означает «ради Торы, которая называется „началом“»: сама она содержит уровни небес и земли — Тору и мицвот.

Поэтому благодаря этому поддерживаются небеса и земля. Так же и [мир сотворён] ради Израиля и т. д., поскольку в нём есть уровни рацо и шов. См. также то, что объясняется о словах Зоара на недельную главу Шофтим: «Небеса и земля — свидетели» и т. д.):

Всё сказанное относится к нынешним небесам и земле, когда сначала должен быть уровень «земли» — рацо, а затем она получает от уровня «небес» — шов и т. д. 17

Но о будущем времени сказано: «Вот, Я творю новое на земле». Смысл и сущность этого обновления на уровне «земли» таковы: в будущем времени рацо «земли» уже не будет применимо

в том виде, в каком оно существует сейчас, то есть как рацо и стремление выйти из противоположного состояния, когда «тьма покрывает землю» и т. д., как объяснялось выше относительно Псукей де-Зимра, которые относятся к уровню «возвышения Б-га в гортани их»,

чтобы благодаря этому стал «меч обоюдоострый для совершения мести над народами», то есть над животной душой и телом и т. д. Иными словами, благодаря рацо происходит устранение собственной воли — уровень «превращения тьмы в свет».

Всё это относится лишь к нынешнему времени, когда есть клипот, скрывающие [Б-жественность], так что «тьма покрывает землю». Это уровень облачений, которые одевают и скрывают, как сказано: «Облачу небеса мраком» и т. д.

Поэтому в Шма нас предостерегли: «Берегитесь, чтобы сердце ваше не соблазнилось и вы не уклонились… и не поклонились». То есть всякая скрывающая клипа называется «иными богами» и идолопоклонством, а поклонение 18

означает привлечение вниз. Ведь посредством поклона в святости — например, когда кланяются на слове «Благословен» — привлекают раскрытие Б-жественности. Так же и «одно противоположно другому» и т. д.

Это [смысл] сказанного нашими благословенной памяти мудрецами: «Евреи, живущие за пределами Земли Израиля, поклоняются идолам в чистоте». То есть когда человек, Б-г сохрани, находится совершенно «за пределами земли» — высшей «земли», то есть уровня воли к Б-гу, благословен Он, уровня «земли, которая стремилась» и т. д., — 19

и всецело увлечен суетой этого мира, пусть даже это дозволенные вещи, происходящие из добра внутри нога, — этим он вызывает подпитку и притяжение к уровню нога.

Это называется поклонением и притяжением к уровню «иных богов» и т. д., то есть дополнительной подпиткой внешних сил. И вследствие этого «Он затворит небеса, и не будет дождя»: не будет святого нисхождения с уровня возвращения (шов) высших небес и т. д. 20

Поэтому каждый должен пробудить уровень рацо — «если он обратит к Нему свое сердце», — чтобы превратить тьму в свет и горечь в сладость и т. д.,

и «служить Ему всем сердцем вашим» и т. д., что и есть уровень «земли»; благодаря этому «Я дам дождь вашей земли» и т. д. — это уровень шов.

Но в грядущем мире будет иначе: о нем сказано: «И Я удалю дух нечистоты» и т. д.; клипы вовсе не будет, и ничто не станет скрывать раскрытие Б-жественности. И также сказано: «Твой Учитель больше не будет сокрыт, и глаза твои увидят» и т. д.

Если так, то совсем не понадобится самоустранение «сущего» (еш), то есть нынешнее рацо, благодаря которому выходят из противоположного, противостоящего и т. д. Это и есть [смысл] слов: «Вот, Я творю новое в земле».

То есть тогда не будет, как сейчас, рацо и пробуждения снизу, благодаря которым происходит нисхождение; ведь тогда, поскольку раскрытие внизу будет таким же, как наверху, рацо не будет иметь смысла и т. д.

(В этом можно объяснить сказанное: «И горы отступят» и т. д., ибо «гора» — это уровень рацо, как известно из слов «не как Авраам, который назвал его горой» и т. д.; тогда этот уровень будет упразднен, поскольку и внизу будет явное раскрытие: «глаза в глаза увидят» и т. д.)

Поэтому Он сказал, что тогда будут «новые небеса и новая земля, которые Я творю», — именно «Я», то есть только благодаря пробуждению свыше, а не благодаря пробуждению снизу вовсе; ведь пробуждение снизу нужно лишь для того, чтобы очистить и превратить тьму в свет, как сказано выше.

Но в грядущем мире, когда это не понадобится, будет лишь пробуждение свыше. Поэтому сказано: «которые Я творю», и потому они названы «новыми небесами» и «новой землей».

То есть они приходят как раскрытие сверху вниз, исходящее из самой Сущности Эманаатора, — уровень, который еще не раскрывался в начале цепи нисходящих миров (иштальшелут).

Как сказано: «В день, когда Авая Элоким создал землю и небеса»: этот «Элоким» — уровень цимцума и сокрытия.

Ибо нынешние небеса и земля произошли через имя Элоким, как сказано: «Вначале Элоким сотворил» и т. д.; а благодаря «земле», то есть уровню рацо, смягчаются суд и цимцум имени Элоким, скрывающего и утаивающего.

Это и есть [смысл слов] «в день, когда Авая Элоким создал»: этот Элоким включается в 21
Авая. Таково значение слов «Авая Элоким создал»: соединение и слияние этих имен.

Все это совершается посредством «земли» и «небес» — уровней рацо и шов. Однако необходимо, чтобы сначала шла именно земля — сначала уровень рацо.

Но в грядущем мире, когда будут новые небеса и новая земля, это будет уровнем «которые Я творю», а не результатом сокращений имени Элоким; тогда первыми будут небеса,

ибо не понадобится, чтобы сначала было рацо и т. д. Это и есть [смысл слов]: «И выйдет Его стрела, как молния», что означает раскрытие сверху вниз.

Однако нужно понять сказанное о новых небесах и новой земле: если они возникают 22
только благодаря пробуждению свыше, то есть

таков смысл слов «которые Я творю» и т. д., то как здесь может быть уровень «земли» — уровень рацо, связанный со словом «бежать» (рац), как сказано выше?

(Ведь в грядущем мире уровень рацо вообще неприменим, даже со стороны нижних, как объяснялось выше; тем более, казалось бы, этот уровень неприменим к раскрытию свыше, то есть к уровню «которые Я творю».)

Почему же сказано: «и новую землю, которую Я творю»? Следовало упомянуть только уровень «небес».

Объяснение же состоит в том, что даже при одном лишь пробуждении свыше есть оба этих уровня — рацо и шов, только небеса предшествуют земле.

Чтобы понять, как уровень рацо может существовать в самой Сущности Эманатора, 23
если перед Ним ничто не создает сокрытия,

следует привести пример. Мы видим уровень рацо и шов в физическом теле человека — в дыхании жизни внутри него, которое бьется в его сердце и называется в Зоаре «биением сердца» (дфику де-либа). Жизненная сила в сердце приходит именно посредством дыхания — рацо и шов, расширения и отступления;

и это непрерывно повторяется: она расширяется, затем снова отступает, а потом опять расширяется — подобно пульсу в руке, когда жизненная сила приходит и распространяется, затем снова отступает и вновь распространяется.

Так же происходит и в биении сердца: это расширение, отступление и расширение дыхания жизни в сердце, и это в точности подобно уровню рацо и шов.

Итак, такое рацо и шов целиком происходит все еще внутри самого человеческого тела, а не от чего-то другого, направленного к нему (то есть это рацо и шов подобно тому, как жизненная сила души входит в тело: порядок этого нисхождения — через расширение и отступление и т. д., что и есть уровень рацо и шов). И еще

из этого примера можно также понять, что в биении сердца рацо не предшествует шов; напротив, шов предшествует рацо, что очевидно: сначала происходит расширение и вхождение жизненной силы в сердце, подобное уровню шов — нисхождению света в сосуд.

Но сразу же она вновь отступает — это уровень рацо, отступление света из сосуда; затем снова устанавливается, и так происходит снова и снова.

Это подобно дыханию, выходящему изо рта: сначала дыхание и воздух распространяются наружу, тут же возвращаются и снова распространяются. По этому примеру понимающий уразумит, как устроены рацо и шов свыше вниз

(и речь идет не только о рацо и шов тех существ, о которых сказано: «и животные бежали и возвращались» и т. д., но, напротив, это относится также к высшему потоку Бесконечного, благословен Он, в сосуды и миры.

И даже в самом начале, у истоков нисхождения от Бесконечного, благословен Он, чтобы облачиться в корень сосудов, являющийся корнем всех высших и низших миров, также возможны рацо и шов — то есть отступление и расширение.

Ибо как только свет нисходит и распространяется, необходимо отступление, иначе сосуды перестанут быть сосудами и т. д. Однако сначала происходит расширение. Это подобно уровню шов; затем следует уровень отступления и рацо, и так снова и снова. См. также то, что объясняется в другом месте о стихе «И пусть возьмут Мне приношение» и т. д.),

то есть уровень рацо также применим; только расширение света происходит сначала, после чего он сразу вновь отступает и снова распространяется.

Это и есть смысл слов «Голос возлюбленного моего стучит» (дофек): голос и нисхождение сверху вниз также подобны описанному выше пульсу (дофек).

В «Эц Хаим» это называется «достигает и не достигает» (мати ве-ло мати): свет достигает и распространяется, затем вновь отступает и не достигает. Уровень «достигает», то есть расширение, предшествует уровню «не достигает». И все это происходит внутри самой Б-жественности. 24

Это и есть [смысл слов]: «Ибо Авая, Б-г твой, — огонь пожирающий». Б-жественный поток уподобляется огню потому, что свойство огня — отступать после расширения, подобно биению сердца.

И в этом смысл новых небес и новой земли: в высшем нисхождении, которое происходит 25
лишь благодаря пробуждению свыше, также есть уровни неба и земли.

Нисхождение, уровень «достижения», называется «небом»; а уровень удаления света из сосуда, называемый «недостижением», — это уровень «земли», от слова рацо.

Поэтому здесь «небо» предшествует «земле», поскольку уровень «достижения» предше- 26
ствует уровню «недостижения». Иначе обстоит дело с рацо и шов сотворённых существ: сначала должна быть «земля» — уровень рацо, а затем «небо» — уровень шов, как написано: «И животные бежали и возвращались», а также написано: «В день, когда [Авая Элоким] создал» и далее — «землю и небо», как объяснялось выше.

И в этом смысл слов: «Ибо новые небеса и новая земля» и далее «стоят предо Мною»: 27
именно «предо Мною» (лефанай), то есть на уровне внутренней стороны и самой сущности, куда пробуждение снизу вовсе не достигает. «Так будут стоять и семя ваше, и имя ваше».

Смысл слов «семя ваше и имя ваше» — это уровень пробуждения снизу и нисхождение, происходящее благодаря пробуждению снизу. Ведь мицвот называются «сеянием», как написано: «Он сеет праведность»,

и благодаря этому «Он взращивает спасения» — раскрытие Б-жественности с уровня **370** светов и так далее. А «имя ваше» — это уровень принятия ига Царства Небесного, как написано: «И Давид создал себе имя».

Итак, уже объяснялось, что уровень новых небес и земли — это раскрытие с такого уров- 28
ня, которого пробуждение снизу вовсе не достигает; это раскрытие произойдёт в Будущем мире.

Если так, можно было бы предположить, что нисхождение, происходящее благодаря пробуждению снизу в Торе и мицвот, — уровень наших «земли и неба», рацо и шов, — будет полностью упразднено из-за того огромного раскрытия, которое исходит с уровня «который Я создаю».

Поэтому сказано: «Так будут стоять и семя ваше, и имя ваше»: этот уровень пробуждения снизу тоже возвысится и будет «стоять предо Мною» на самом внутреннем уровне, подобно уровню новых небес и новой земли и так далее.

Как написано: «Вот, раб Мой преуспеет, возвысится, поднимется и будет очень высок». «Раб Мой» — это уровень пробуждения снизу, служение «возделывать его и хранить его» и так далее. Именно этот уровень будет возноситься всё выше и выше, пока не станет «очень высоким».

ТОРА ОР • ГЛАВА БЕРЕШИТ • МААМАР 3

ביאור על הנ"ל

Объяснение сказанного выше

◇

Объяснение сказанного выше. 1

«Ибо, как новые небеса и новая земля, которые Я создаю, стоят предо Мною, так будет стоять ваше потомство и ваше имя». 2

Известно, в чём состоит цель нисхождения души в тело в этом мире: прежде своего нисхождения она была включена в своего Источника, благословен Он, пребывая в любви и трепете и т. д. Ведь у души есть интеллект и эмоциональные качества и т. д.

И она нисходит и облекается в тело и животную душу, которые скрывают и заслоняют [её] и т. д., одевая её в нечистые одежды. Это эмоциональные качества, исходящие от стороны клипы и т. д. 3

[И известно,] что это нисхождение необходимо ради подъёма, чтобы совершать исправления (бирурим), ниспосылая Тору и мицвот, в которых облечён Бесконечный свет, благословен Он.

И в них и посредством них на его душе раскроется сам Бесконечный свет, благословен Он, и т. д., как объясняется в другом месте. И чтобы понять это: 4

ведь Тора и мицвот, которые перед нами, также прошли через нисхождения и цепь ступеней, исходя от света Его лика, благословен Он, пока не облеклись в физические и материальные предметы. Поэтому ангелы просили: «Возложи славу Твою на небеса» и т. д. В чём же будет их превосходство над уровнем любви и трепета души?

И ещё: ведь сказали, что Тора без трепета и любви не взлетает ввысь, поскольку любовь и трепет — крылья, поднимающие и возносящие Тору. Тогда, напротив, представляется, что уровень любви и трепета намного, несравненно выше уровня Торы.

Но смысл таков, как сказано: «Всякого, кто именуется Моим именем и кого Я сотворил во славу Мою» и т. д. «Кто именуется Моим именем» — это мир Ацилут, который буквально именуется Моим именем. 5

Ибо там пребывает сам Бесконечный свет, благословен Он, и всё соединено с ним в совершенном единстве, ибо «Он и Его жизненные силы едины, и Он и Его органы едины»: всё самоустранено и включено в сам Бесконечный свет, благословен Он.

И на всех них наречено Его имя, ибо все они находятся на уровне Бесконечного. Хотя нет никакого сравнения с Ним, благословен Он (и, как известно, Адам мира Ацилут называется Адамом мира Асия — уровнем физической Асии), и даже мир Ацилут — лишь сияние и свечение и т. д.;

однако нисходящее и распространяющееся там сияние соединено, без какого-либо разделения и обособления, так что всё наполнено этим сиянием. И там ничто иное вовсе не обладает самостоятельным существованием помимо этого сияния.

Ибо слово «Ацилут» означает «отделение», как в выражении «И Он отделил от духа» и т. д., сказанном о Моше, которое Таргум переводит как «и отделил». Ведь, конечно, он не передал старейшинам весь свой дух, чтобы они достигли в точности его величия и уровня;

напротив, он отделил часть своего духа и ниспослал её вниз, чтобы она облеклась в меру старейшин, дабы они несколько возвысились и могли нести бремя вместе с ним как один; «и стали едины». Хотя по самой своей сущности они не составляют одного целого, всё же они могут соединиться с ним.

То есть они соединены сиянием и светом, нисходящими от него. Таков и мир Ацилут: 6
[Б-г] излучил Бесконечный свет, благословен Он, и отделил сияние

и свет в том мире, чтобы они могли воспринимать это сияние и свет Бесконечного света, благословен Он, в единстве, чтобы всё соединялось на уровне Бесконечного света, то есть на уровне света и сияния, нисходящих от Него.

Единство проявляется в двух аспектах: «Он и Его жизненные силы» [и] «Он и Его 7
органы». «Его жизненные силы» — это света́, то есть источники, из которых возникли Хохма, Хесед и т. д.;

а источники — это света́ и жизненная сила. Ибо в свете еще нет аспекта разделения на отдельные составляющие, которые можно было бы назвать Хохмой или Хесед и т. д.

Как объясняется в другом месте относительно светов, что они «поменялись местами»: 8
свет Хеседа — в сосуде Гвуры и т. д. А «Его органы» — это сосуды, ограничивающие света́,

ибо благодаря сосудам они получают название Хохма или Хесед и т. д. И все же Бесконечный свет пребывает в них в единстве, и это называется Хохмой Бесконечного и Хеседом Бесконечного и т. д.

И хотя это называется Хохмой, тем не менее оно не ограничено пределами и мерой, как сказано: «Ты мудр, но не мудростью познаваемой» и т. д.

И «Он — Знание, и Он — Познаваемое» и т. д. Поэтому мир Ацилут называется «наречен- 9
ным Моим именем» в самом буквальном смысле. А мир Брия и все, что ниже него, называется: «ради славы Моей сотворил его» и т. д.

«Слава» означает облачение, как сказано в словах Элияу: «Одеяния приготовил Ты им» и т. д., подобно одежде, которая не едина с сущностью и т. д.;

напротив, сущность скрывается и сокрыта в них, так что сама сущность не раскрывается такой, какова она есть, и свет сущности виден лишь через это одеяние. И все же «одеяния приготовил Ты им» и т. д.,

что является исправлением (тикун), чтобы свет сущности раскрывался именно через одеяние; ведь без одеяния мир Брия не смог бы принять его и т. д.

И поскольку в этом одеянии раскрывается свет сущности, сказано: «И воинства небес- 10
ные Тебе поклоняются», ибо они самоустранены и т. д. А поскольку он не раскрывается

иначе как в аспекте одеяния, они находятся в состоянии обособленности, и «оттуда разделяется» — горы разделения и т. д., ибо они не едины, как в мире Ацилут:

Известно о служении ангелов, которые со дней Творения стоят в высотах мира и провоз- 11
глашают со страхом и трепетом и т. д. «Лев зарычал» — это Михаэль, «лицо льва справа»; и когда он рычит, к нему присоединяются в рыке триста семьдесят тысяч львов и т. д., а это стан Михаэля и т. д.

Но нужно понять, в чем состоит их служение и почему считается служением то, что они 12
самоустранены, постигая, что их жизненная сила и существование происходят из небытия в бытие, если именно таково их постижение. Почему же они рычат и поднимают шум? Что нового открывается им в этом постижении и к чему они стремятся и томятся?

Однако суть такова: мир Ацилут — это мир Тикуна, который уже был исправлен так, что света́ и сосуды пребывают в состоянии «Он и Его органы едины» и т. д., как говорилось выше. Иначе обстоит дело с мирами БЕА, которые образовались из-за разбиения сосудов мира Тоу, упавших в Брия, Йецира и Асия.

Поэтому необходима совершенная служба, чтобы привлечь в них аспект исправления 13
(тикун) из мира Ацилут, дабы и они возвысились и объединились.

И недостаточно света и жизненной силы, привлекаемых через экран и облачение согласно порядку нисхождения и цепи нисходящих ступеней — как это заложено в природе сотворения мира, где ступени следуют одна за другой: Ацилут, Брия, Йецира и Асия, — так что мир Брия пребывает в состоянии разделенности, «горы разделения» и т. д.

Но необходимо привлечь новый свет свыше, чтобы мир Брия включился в сам уровень мира Ацилут. Ибо миры Брия, Йецира и Асия — это то, что «Б-г сотворил, чтобы сделать»: исправить то, что не было исправлено таким образом в порядке нисходящих миров во время сотворения мира.

И также о мире Асия, самом нижнем из всех, сказано: «Беал-Ханан, сын Ахбора, воцарился», а затем: «и воцарился вместо него Адар» и т. д., — это мир Тикун.

Итак, в общем, вся служба в мирах Брия, Йецира и Асия состоит в следующем: поскольку они происходят от разбиения сосудов, упавших из мира Тоху в миры Брия, Йецира и Асия, они нуждаются в исправлении, чтобы возвыситься и включиться в Ацилут. А исправление совершается посредством служения.

14 И вот этот материальный мир груб, подобно праху земному; однако, поскольку в нем есть духовная жизненная сила от высшего праха мира Тоху, предшествующего Ацилут, он способен быть исправленным.

Смысл исправления — это отделение зла от добра, удаление примесей и отбросов, чтобы добро могло возвыситься.

15 И вот в мире Брия большая часть — добро и т. д., вплоть до мира Асия, где большая часть — зло, смешанное с добром, и т. д. Для этого уровня тоже необходимо совершенное служение, чтобы отделить зло. И это очищение совершается

посредством установленного порядка молитвы, поскольку весь порядок молитвы устроен именно так, — посредством аспекта рацо (стремительного устремления), как сказано: «Если Он обратит к нему сердце Свое» и т. д.

16 И это рацо подразумевается в сказанном: «Ибо с Тобой я побежал через отряд», и т. д., «перепрыгнул стену» (шур). Шур означает «стена», то есть уровень окружающих светов (макифим); «перепрыгнул стену» значит, что благодаря рацо я перескакиваю выше уровня всех окружающих светов, чтобы соединиться с Ним — с Самим Бесконечным, благословен Он,

Который выше категории миров и не относится ни к уровню мемале коль альмин, ни к уровню совев коль альмин, и т. д. Весь мир Ацилут, мир Берудим, называется лишь Адамом мира Асия; а Адам мира Йецира — это мир Некудим, и т. д.

17 И благодаря этому рацо «рассеются все творящие беззаконие», как сказано: «Возвышение Б-га — в гортани их, и обоюдоострый меч — в руке их, чтобы совершить возмездие над народами» и т. д.

Таков и весь порядок молитвы, ибо в целом она есть «возвышение Б-га» и т. д. Поэтому в ней и посредством нее происходит очищение и отделение добра от зла. Таково служение молитвы в рацо, представляющее собой очищение МАН.

Но очищение МАД, то есть высшее нисхождение из мира Ацилут, благодаря которому достигаются самоустранение и включение, как в самом Ацилут, — уровень высшего единства, где «Он и Его жизненные силы едины, Он и Его органы едины», — истинное единство,

совершается посредством Торы и мицвот, которые и являются нисхождением с уровня высшего единства, ибо «Тора и Святой, благословен Он, — одно».

18 И двести сорок восемь заповедей — это двести сорок восемь «членов Царя», подлинных членов, которые служат сосудами для света и жизненной силы, привлекаемых и облачающихся в них, распространяясь в них от самого Бесконечного света, благословен Он;

однако они опустились и облачились в материальные предметы ради материальной и вещественной стороны этого мира, чтобы вознести их и включить также жизненную силу материальной стороны этого мира в высший свет и жизненную силу. Поэтому высшая жизненная сила должна была настолько низко опуститься и стать материальной.

19 И теперь станет понятно преимущество и превосходство занятий Торой и исполнения мицвот в этом мире над любовью и трепетом души до ее нисхождения.

Ибо, хотя любовь и трепет души чрезвычайно возвышенны и превосходны, намного выше даже любви и трепета ангелов в том мире — в каждом мире соответственно его уровню, — как известно, ангелы происходят от внешней стороны миров, а души — от уровня их внутренней стороны,

тем не менее, поскольку душа — сотворенное существо, заново возникшее из ничего, она не едина со своим Творцом, благословен Он, так, как едины Тора и мицвот, ибо «Тора и Святой, благословен Он, — одно» в буквальном смысле, а **248** мицвот — это буквально **248** членов Царя, ведь они — сама Его мудрость и Его воля, и «Он есть знание» и т. д.

20 И все же Тора без трепета и любви не взлетает вверх. Ведь, поскольку она нисходит и облекается в материальные предметы, она связана с нижним и пребывает в состоянии нисхождения от света Его лика, да будет Он благословен.

Но посредством трепета и любви человек привлекает Бесконечный свет (Ор Эйн Соф), благословен Он, облеченный в Тору, в состоянии полного единства, так что «Тора и Святой, благословен Он, — одно». И [это] известно из того, что объясняется в другом месте о занятиях Торой ради нее самой: о них [мудрецы] сказали: «Я засчитываю им это так, словно они создали Меня».

«Создали Меня» — буквально: ведь посредством занятий Торой привлекается вав имени Авая, благословен Он, то есть Тиферет, а посредством мицвот — и их совокупностью, заповедью о благотворительности, — привлекается конечная ה имени Авая, как известно. И в общем,

посредством Торы, служения и добрых дел привлекаются три линии — Хохма, Хесед и Нецах справа и т. д.; это три вав в словах «Вайиса», «Вайаво», «Вайет» и т. д., ибо вавы являются привлечением от йудов, стоящих в начале этих вавов, и т. д.

В этом отношении земля предшествовала небесам. «Земля» — это аспект рацо в молитве, 21
то есть прежде всего очищение майин нуквин;

а затем «небеса», то есть дарование майин дхурин посредством Торы и мицвот. Ведь небеса являются дающей стороной, как сказано: «Покрывающий небеса облаками, приготовляющий для земли дождь» и т. д.,

[и] «дождя небесного» и т. д., — чтобы майин дхурин очищали майин нуквин и поднимали [их], пока даже аспект мира Асия не включится в аспект Ацилут, где «Он и Его жизненные силы едины» и т. д.

Очищение майин нуквин должно предшествовать, чтобы затем майин дхурин могли 22
очистить майин нуквин; если же нет подъема майин нуквин, у майин дхурин нет силы очищать и т. д.

Таково наше служение во все дни долгого изгнания, когда зло одолевает и необходимо очистить зло, отделив его от добра.

Но в грядущем, с приходом Машиаха, да придет он вскоре, когда все очищение завершится и будет доведено до конца, а слова «поглотит Он смерть навеки» и «дух нечистоты удалю» и т. д. исполнятся, — тогда все будет в состоянии мира Тикун, как в самом Ацилут, так что внизу будут единство и включенность друг в друга, как наверху, —

то цель состоит в том, чтобы засияло и заблистало раскрытие света мира Акидим, который выше мира Ацилут, как сказано: «Вот, раб Мой преуспеет, вознесется, возвысится и будет очень высок».

Это внутренняя сторона Атика, которая раскроется; тогда заблистает явление новых 23
душ, в которых нет аспекта очищения.

Ведь все души, существовавшие когда-либо, были включены в Адама, первого человека, и нуждаются в очищении и исправлении; это именно те души, которые нисходили от внешней стороны Атика, последовательно спускаясь по ступеням. А то, что уже устроено в порядке нисхождения, не является новшеством;

но новые души происходят из того, что выше цепи нисхождения, — из того, что еще не нисходило и не спускалось по этой цепи; они исходят из внутренней стороны Атика, которая не раскрылась в порядке нисхождения.

Ибо порядок нисхождения таков: внешняя сторона высшего становится внутренней стороной нижнего. Но внутренняя сторона высшего вовсе не нисходит и не спускается по этой цепи.

И в грядущем раскроется этот новый свет, превосходящий порядок нисхождения; это 24
мир Акидим, предшествующий Ацилут. Ведь в Ацилут, мире Тикун, все было исправлено и упорядочено

так, как и подобает порядку нисхождения, с разделением на ступени — Хохма, Хесед и т. д., как сказано: «Ты мудр», однако «не мудростью познаваемой» — то есть Бесконечный свет привлекается в Хохму.

И в этом [смысл слов]: «Ты есть» — Бесконечный свет (Ор Эйн Соф), благословен Он, об- 25
лекшийся в уровень «мудрого» и т. д. Так и во всех уровнях: «Ты есть понимающий» и т. д.; «Б-г праведен во всех путях Своих и милостив» и т. д.

И они являются источниками Хохмы и Хеседа мира Брия — определённой Хохмы и определённого Хеседа и т. д. Но мир Акудаим заключает в себе все силы и все уровни, связанные (акуд) в одном сосуде и т. д.,

без какого-либо разделения на названия Хохма и Хесед. Это раскрытие называется «новыми небесами и новой землёй, которые Я создаю».

Именно «Я» — это Всевышний, высший Эмана́тор, благословен Он. Ведь эта способность обновления исходит от Самого Бесконечного, благословен Он, как известно. И всё же это называется именами «небо и земля»,

поскольку, раз это находится в состоянии некоторого раскрытия, чтобы быть даже источником источника порядка нисхождения миров, там непременно должен быть некий аспект, подобный порядку нисхождения миров.

И поскольку в порядке нисхождения миров возникли небо и земля, эти аспекты непре- 26
менно должны быть и там. Только там они называются «небо и земля» — сначала небо, то есть «достигает и не достигает».

«Достигает» — поскольку желает даровать; «и не достигает» — поскольку сосуд не может вместить [его]. (Тогда как при движении снизу вверх сначала бывает рацо: «нижние воды плачут» и т. д.) Поэтому эти небо и земля называются «стоящими предо Мною»: «стоящими» — то есть пребывающими всегда.

Ведь и сегодня существует этот аспект мира Акудаим, только он сокрыт; а в грядущем будущем он раскроется. А слова «предо Мною» (лефанай) означают аспект внутренней стороны (пнимиют), то есть внутреннюю сторону Атика, как сказано выше.

И пророк возвестил об этом, сказав, что так же пребудут «ваше семя и ваше имя». «Ваше 27
семя» — это аспект посева майин дхурин посредством Торы. Ведь Тора, облечённая в материальные предметы, подобна посеву семени в землю: хотя тело семени сгнивает, заключённая в нём сила всё же заставляет [растение] расти;

поэтому вырастает лишь то, что подобно семени: из зерна не вырастает этрог и т. д., как сказано: «по роду своему» и т. д.

Так и Тора: хотя она облечена в материальные предметы (и есть мнение, что в грядущем будущем мицвот будут отменены), тем не менее именно свет Торы вызывает рост и «совершает спасения посреди земли», очищая майин нуквин и вознося их всё выше и выше.

А «ваше имя» — это аспект принятия ига Царства Небесного, которое принимают, исполняя Его мицвот, да будет Он благословен. Это называется аспектом «имени», потому что имя Его, да будет Он благословен, наречено над Израилем благодаря тому, что они принимают на себя Его владычество. И это [смысл слов]: «и Его царство они добровольно приняли на себя».

Тогда как над народами Он — правитель, но не царь, ибо царём называют лишь того, чью власть принимают добровольно. В этом смысл выражения «венец царства»: сущность царской власти — в венце, которым коронуют царя, а Кетер — это аспект воли;

И это [смысл слов]: «начало их клином входит в конец их»: Малхут нисходит от Кетера, то есть от воли, и т. д. Поэтому это называется аспектом «вашего имени».

Итак, «ваше семя» и «ваше имя», то есть потоки Торы и мицвот в этом мире, представля- 28
ют собой нисхождение майин дхурин из мира Ацилут, мира Тикун, чтобы очистить майин нуквин, поднимающиеся из мира Асия, и включить их в Ацилут, как сказано выше.

Если так, то в грядущем будущем, когда очищение будет полностью завершено и всё станет миром Тикун, а раскрытие нового высшего света — уровня «новых небес и новой земли» — вспыхнет и явится, можно было бы предположить, что Тора и мицвот больше не будут возноситься,

[а] лишь останутся в мире Ацилут. Поэтому пророк возвещает, что на самом деле это не так, но и «ваше семя и ваше имя» тоже «пребудут» там.

Ведь и после того, как всё очищение завершится и всё включится в Ацилут, всё же появится ещё одно преимущество — восхождение ступень за ступенью: они вознесутся также в мир Акудаим.

ТОРА ОР • ГЛАВА БЕРЕШИТ • МААМАР 4

להבין הטעם שנשתנה יצירת גוף האדם משאר כל...

О смысле различия в образовании тела человека...

Чтобы понять причину, по которой сотворение тела человека отличается от сотворения всех остальных созданий, таких как растения и животные, тела которых были созданы словом Б-га, 1

как сказано о третьем дне: «Да произрастит земля зелень, траву, дающую семя..., деревья плодовые, приносящие плоды... — и стало так»; и также о пятом дне: «Да воскишат воды множеством живых существ...»

И так во всех случаях: земля произвела травы и деревья, каждое в том виде, в каком оно существует впоследствии, вместе с заключенной в нем растительной душой. 2

И так же земля произвела животных именно такими, какими они являются, живыми, — медведя, льва и т. д.; и воды также воскишели таким образом «множеством живых существ», то есть рыбами, тоже

такими, каковы они есть, то есть тело вместе с заключенной в нем жизненной душой, — посредством слова Б-га, сказавшего: «Да произведет земля...»,

«Да воскишат воды...». Он повелел — и они были созданы такими, каковы они теперь, как сказали наши благословенной памяти мудрецы: «Они были созданы в полном росте». Не так было при сотворении человека: его тело сначала было создано отдельно, из праха, без какой-либо жизненной души внутри него.

Как сказано: «И создал Авая Элоким человека из праха земного»; и как сказали наши благословенной памяти мудрецы: «В первый час был собран его прах...»; сначала же он был бесформенной массой (големом), 3

как сказано: «Глаза Твои видели мой зародыш», — пока затем Он не «вдунул в ноздри его дыхание жизни». Значит, тело человека не возникло из земли таким, каково оно теперь, когда в нем есть животная и говорящая душа; напротив, Он взял прах и создал из него тело.

И лишь после этого Он вдохнул душу в его ноздри и т. д. В этом и проявляется низмен- 4
ность человека: его тело ниже по уровню, чем тела животных, поскольку оно возникло на уровне неживого, а уже затем Он «вдунул в ноздри его...».

— хотя он и является лучшим из созданий. И об этом сказано: «Позади и впереди...». Но нужно понять: почему и по какой причине это произошло?

Объяснение таково: четыре уровня — неживое, растительное, животное и говорящее — соответствуют четырем буквам имени Авая. К неживому относятся, например, прах, камни и металлы, которые не растут; к растительному — деревья, травы и т. д.;

у животных есть все это, и сверх того — духовная животная душа. А у говорящего, сверх всего этого, есть еще разумная душа, говорящая душа и т. д.

В общем, животные состоят из двух частей: их тело относится к растительному уровню, 5
ведь животное рождается маленьким и становится большим; а заключенная в нем душа — это животная душа его вида.

Что же до того, что обе части возникли из земли одновременно, то есть тело вместе с заключенной в нем животной душой, посредством слова Б-га и т. д.,

то это потому, что растительный и животный уровни, хотя и являются двумя уровнями, один выше другого, все же расположены рядом.

Поэтому они могут соединиться, то есть возникнуть одновременно: растительный уро- 6
вень соседствует с животным, и между ними нет другого промежуточного уровня.

Поэтому тела животных и их жизненные души возникли одновременно, как сказано выше. Не так обстоит дело с говорящим: он отделен от растительного уровня скачком через ступень, и потому не мог возникнуть вместе с телом как одно целое.

Однако то, что его тело было именно неодушевлённым, объясняется известным положе- 7
нием: человек — цель творения, то есть он должен возносить искры, павшие в неодушевлённое, растительное и животное [царства].

— когда они становятся подчинёнными его потребностям: хлебу для еды и одежде для ношения, — тогда как сам он обладает разумением (Даат), чтобы служить Б-гу, и так далее.

Для сравнения: когда требуется поднять что-либо с земли с помощью подъёмного 8
устройства, называемого «ливер» [домкратом], следует держаться именно за его нижние части,

как при подъёме стен дома: следует начать поднимать именно нижнюю балку, и тогда верхние балки поднимутся вместе с ней сами собой.

Но если начать с середины стены, её нижние части не поднимутся. Так же и душа человека облачилась в тело, принадлежащее к неодушевлённому уровню — самому нижнему из всех, — и вознесёт его; тогда автоматически вознесётся и растительное, стоящее выше неодушевлённого, и так далее.

По этой причине человек называется «медабер» («говорящий»); это слово связано с выражением «йадбер народы», то есть он — ведущий всех, поскольку возносит их своим служением, и так далее.

Душа человека именно потому, что относится к уровню «говорящего», высшему из всех, облачается именно в неодушевлённое, а не в растительное. 9

Ведь растительное далеко от уровня «говорящего» и близко лишь к уровню животного, как сказано выше: они соответствуют букве Вав и верхней букве Эй имени Авая, которая стоит рядом с Вав.

Уровень же «говорящего» соответствует Йуд и острию Йуд, которые неизмеримо выше Вав. Однако он облачается в уровень нижней Эй, являющейся источником неодушевлённого, ибо именно «начало их вклинено в конец».

И вот, сказано: «Хохмой основал Он землю, утвердил небеса Биной». Небо и земля — это духовное и материальное, которые в общем соответствуют неодушевлённому и растительному. 10

Неодушевлённое — это наиболее материальное, а в растительном есть нечто духовное. На более высоком уровне это Зеир Анпин и Нуква: эмоциональные качества называются «растительным», поскольку они бывают малыми и большими, тогда как буквы относятся к уровню неодушевлённого, в котором нет роста, и так далее.

Небеса, хотя и стоят на более высокой ступени, Он утвердил Твуной, которая ниже Хохмы; а землю, стоящую ниже небес, Он основал Хохмой. На первый взгляд, должно было бы быть наоборот! 11

Но объяснение заключается в причине, указанной выше: именно это и обусловливает такой порядок. Эмоциональные качества получают от Бины, ведь размышление пробуждает чувства; это соответствует животному и растительному. Хохма же находится вне этой категории.

Но землю Он основал ею, потому что «конец их вклинен в начало», и так далее. Поэтому тело человека изначально было именно неодушевлённым, в отличие от тел остальных животных, возникших с самого начала на растительном уровне, а не на неодушевлённом.

Иначе было с Адамом, первым человеком, о котором сказано: «Зародыш мой видели глаза Твои» — он был в состоянии неоформленной массы и неодушевлённости, — а затем: «И вдохнул...». Ведь его душа относится к уровню высшей Хохмы, и «Хохмой основал Он землю».

12 Теперь станет понятно сказанное о сотворении человека: «И сформировал Авая Элоким» — здесь употреблены два имени. Ведь душа и тело человека — «говорящий» и неодушевлённое — соединены, хотя по своему уровню они удалены друг от друга сильнее, чем тело и душа всех остальных животных, поскольку, как сказано выше, растительное и животное близки друг к другу;

неодушевлённое же и «говорящий» удалены друг от друга от одного края до другого. Поэтому для их соединения необходимы два имени.

13 Чтобы понять подробнее сказанное: «И создал Авая Элоким человека из праха земного», а затем — «и вдунул в его ноздри дыхание жизни», — тело его вначале еще было без души и оставалось неодушевленным, состоящим из материального праха,

а затем в него облеклась живая, говорящая душа и т. д.; тогда как у всех остальных творений — растений и животных — тела и души появились одновременно из земли и т. д.

Это станет понятно, если предварительно сказать, что подобно тому, как в материальном мире существуют четыре уровня — неживое, растительное, животное и говорящее, так и в духовности имеются эти четыре уровня.

14 Для примера: в душе буквы относятся к уровню неживого, поскольку они не растут и т. д.; эмоциональные качества относятся к уровню растительного, ведь небольшое вначале эмоциональное возбуждение впоследствии разгорается, пока не становится сильным пламенем и т. д.

Их рост происходит из интеллекта: подобно тому, как материальное растение сначала скрыто и погребено в земле, а затем выходит наружу и прорастает, так и эмоциональные качества сначала заключены и сокрыты в интеллекте, который порождает их, а затем выходят наружу, становясь явными.

15 А в соответствующем этому наверху Малхут называется «неживым», а Зеир Анпин мира Ацилут, то есть эмоциональные качества, называется «растительным»: он вырастает из высшей Имы, которая представляет собой уровень высшего интеллекта, называемый «живым»,

как сказано о Хаве: «ведь она была матерью всего живого»; и Хохма тоже называется «жизнью», как написано: «И мудрость дает жизнь...» и т. д.

Итак, растительное и животное находятся рядом, без скачка и без разделяющего их промежуточного уровня; благодаря самой своей сущности и природе они соединяются и прилепляются друг к другу. 16

Ведь первоначально растительное было заключено непосредственно в животном. Это и есть сокрытие эмоциональных качеств в интеллекте в состоянии ибура, подобно плоду, сокрытому во чреве матери, который буквально является «бедром своей матери»;

и даже после того, как они выходят наружу, им по-прежнему нужна мать — в дни вскармливания: интеллект оживляет и растит эмоциональные качества и служит их подлинной опорой.

Поэтому и в материальном мире, при речении «Пусть земля произведет живых существ», тела животных и их души, соответствующие уровням растительного и животного, появились из земли одновременно, поскольку они близки друг к другу и соединены также в своем корне, как сказано выше. 17

Неживое же чрезвычайно далеко от животного, ведь между ними находится растительный уровень. Для примера: буквы совершенно не связаны с интеллектом, поскольку они не подобны эмоциональным качествам, которые близки интеллекту по своему характеру и роду.

Подобает, чтобы эмоциональное возбуждение возникало из интеллекта, как написано: «Человек восхваляется сообразно своему разуму». Поэтому они и находятся рядом, как сказано выше.

Буквы же относятся к иной сущности и роду, ибо они действительно материальны и совершенно не связаны с сущностью интеллекта (см. также сказанное выше в маамаре, начинающемся словами «Двадцать пятого кислева», о светильниках и воскурении).

Поэтому тело человека, которое было неодушевленным и бесформенной массой, возникло таким, какое оно есть, без жизненной души, ибо животная душа вовсе не могла соединиться с ним.

Но затем в него облеклась душа человека, хотя она относится к уровню говорящего, который по своему достоинству выше даже животного.

Однако смысл в том, что именно это и обусловливает происходящее: в самый нижний уровень может спуститься и унизиться лишь тот, кто по своему достоинству стоит чрезвычайно высоко.

Поэтому в тело уровня неживого, самого низкого по ступени, облеклась душа говорящая, высшая из всех; в растительное же облеклась только животная душа.

Только эта душа появилась одновременно с телом; с неживым же дело обстоит иначе: душа говорящая не появилась вместе с ним, а облеклась в него лишь впоследствии и т. д.

Все это станет понятнее, если рассмотреть различие между ангелами и душами. Ангелов 18
называют хая́т и животными, как написано: «Лицо льва справа, а лицо быка слева...» и т. д.

Они также состоят из тела и души, которые называются материей и формой, как у людей; различие же между ними и людьми лишь в том, что тело ангелов более духовно.

Как пишет Рамбан, комментируя стих «Он делает ангелов Своих ветрами, служителей 19
Своих — пламенеющим огнем»: тела ангелов созданы из духовной сущности двух этих элементов — огня и воздуха; у одних тела относятся к уровню воздуха, как у стана Михаэля, а у других — к уровню огня, как у стана Гавриэля, и т. д.

В отличие от этого, тела людей состоят из материальной стороны четырёх элементов: огня, воздуха, воды и земли. Но причина этого — почему ангелам даны тела более духовные, чем у Израиля, —

состоит в том, что цель нисхождения в цепи миров заключается лишь в том, о чём сказано: «И ради славы Моей Я создал его...», — то есть в том, чтобы «нечто» было аннулировано.

В этом и состоит главное в мире Тикун (исправления): объединение и взаимное включение света́ и сосудов, которые в общем соответствуют уровням «ничто» и «нечто».

Ибо света — это сияния и истечения Бесконечного (Эйн Соф), благословен Он, пребывающие в состоянии самоустранения; сосуды же относятся к уровню «нечто»: Хохма и Бина, Хесед и Гвура.

В мире Тоу (хаоса) сосуды не могли вместить света́; то есть «нечто» не включалось в « 20

ничто» и не аннулировалось в нём. Главная суть Тикуна состоит в том, чтобы света́ включались в сосуды, а также чтобы Хесед и Гвура, левая и правая стороны, взаимно включались друг в друга и т. д.; это и есть аннулирование «нечто» перед «ничто».

У ангелов также есть такое служение: аннулировать «нечто» — своё тело — посредством 21
своей души, относящейся к уровню «ничто» и происходящей из внешней стороны сосудов.

Так же и Израиль должен аннулировать «нечто» — своё материальное тело — посредством своей Б-жественной души, которая сама не нуждается в исправлении, поскольку пребывает в состоянии «ничто» и т. д.; она происходит из внутренней стороны сосудов, от источника, намного более высокого, чем тот, откуда берут начало души ангелов.

Поэтому она способна преобразить и подчинить даже материальное тело. Ангелы же, 22
будь у них материальное тело, вовсе не смогли бы преобразить его и привести к аннулированию «нечто», а полностью пали бы со своего уровня.

Только души людей, именно благодаря высоте своих душ, — ведь они «возникли в [мысли Б-га]» и т. д. — способны преобразить даже материальное тело.

Это подобно большому костру, который освещает дальше, чем маленький, и т. д. Во всяком 23
случае, понятно, что тела и души ангелов близки друг к другу по уровню и действительно возникли одновременно из своего источника — уровня Малхут мира Ацилут,

которая является «матерью всего живого» в [мирах] Брия, Йецира и Асия. О ней сказано: «Да произведёт земля живых существ». Это означает: высшая земля, то есть Малхут, произведёт душу каждого живого существа; речь идёт об ангелах, которых называют «животными», — и их тела возникли вместе с их душами,

ибо тело, относящееся к растительному уровню, находится рядом с уровнем животного, как сказано выше: растительное было включено в животное в состоянии беременности и т. д.

Так же можно понять и более высокий уровень — хейот элионим, то есть праотцев, кото- 24
рые и есть Колесница, — иначе говоря, уровень Ацилут. Сначала они тоже были включены в чреве высшей Имы, в состоянии беременности, а затем вышли к раскрытию.

Затем они пребывают в состоянии вскармливания и т. д. В этом и заключается связь растительного и животного уровней, стоящих рядом друг с другом и происходящих один из другого по цепи причины и следствия и т. д.

Уровень же неживого, то есть Малхут, отделён от них по своему уровню и не возникает по цепи причины и следствия, как эмоциональные качества возникают из интеллекта.

Ибо от Хохмы и ниже действует цепь причины и следствия: Хохма, затем Бина, затем Даат, и после этого возникают эмоциональные качества и т. д.,

вплоть до уровня Малхут, но не включая его. Ведь возникновение Малхут, то есть уровня букв слова Б-га, не относится к тому же роду и уровню, что и предшествующая ей ступень, так что нельзя сказать, будто она

возникает по цепи причины и следствия. Это подобно материальным буквам, которые не относятся к уровню эмоциональных качеств и интеллекта и т. д.; напротив, они возникают из более высокого источника — из самой сущности души, в которой заложены эти двадцать две буквы.

И хотя буквы Алеф, Хет, Хей, Айин образуются в горле и т. д., это означает, что они выходят через эти места артикуляции и облачаются в них; но их корень — в душе, как известно и объяснено в «Игерет а-Кодеш» к стиху «И сделал Давид себе имя», см. там.

Поэтому одни и те же буквы могут выражать два противоположных понятия — лишь за 25
счет изменения их сочетаний, когда одна буква ставится перед другой или после нее,

хотя это в точности те же самые буквы, а в постигаемом понятии происходит огромное изменение — от одной крайности к противоположной, например от огня к воде: одно соответствует Хесед, а другое — Гвура и т. д.

Причина в том, что в действительности тело и сущность букв совершенно не связаны с 26
сущностью интеллекта, так что нельзя сказать, будто именно эти буквы относятся к одному понятию, а для противоположного ему понятия понадобились бы другие буквы, как бывает

с эмоциональными качествами: одно понятие склоняет к Хеседу и не склоняет к Гвуре, а другое понятие склоняет к Гвуре и т. д., поскольку они возникают в порядке причинно-следственной цепи и т. д.

Так же и наверху возникновение букв происходит не в порядке причинно-следственной 27
цепи, [тогда как] эмоциональные качества происходят от Бины, ибо они не относятся к этому уровню и т. д.

Но тем не менее именно поэтому им присуще особое превосходство: они возникают из более высокого источника, ибо лишь оттуда возможно такое нисхождение — возникновение качества Малхут.

И это соответствует написанному: «Хохмой Он основал землю, утвердил небеса Твуной»: 28
уровень «земли» происходит именно от Хохмы, которая выше постигаемого интеллекта, называемого Твуной; посредством нее Он утвердил небеса, то есть эмоциональные качества.

Хотя эмоциональные качества также происходят от Хохмы, это означает, что там находится их источник; однако собственно возникновение их в нынешнем разделенном виде происходит от Твуны.

Ибо Хохма называется буквой йуд, которая еще выше разделения, подобно точке, неделимой, как известно; и воздействие эмоциональных качеств оттуда также является всеобъемлющим. Это подобно доле сына: от отца передается лишь одна капля, но она включает в себя все его тело;

но собственно его строение — рост его членов, благодаря которому он приобретает облик человека с разделенными членами, — происходит от матери, посредством вынашивания во чреве матери.

И так Он, благословен Он, «утвердил небеса»: чтобы эмоциональные качества были 29
устроены должным образом, как им надлежит, в виде целостной конфигурации (парцуфа), — именно «Твуной».

Это и есть вынашивание эмоциональных качеств в Бине, после чего следуют дни вскармливания и мохин и т. д.; таковы уровни растительного и животного, которые соседствуют друг с другом, как сказано выше.

Малхут же основана именно самой Хохмой, как сказано в Зоаре: «Аба основал дочь». Это означает: подобно тому как Хохма происходит из небытия в бытие не в порядке нисходящей цепи,

так и Малхут, то есть уровень букв, обладает этим свойством: она также происходит из уровня «небытия». Ведь согласно порядку нисхождения буквы не могли бы возникнуть из интеллекта или эмоциональных качеств и т. д.

(Что касается сказанного выше, что Хохма также называется «живой», как написано: «И мудрость дает жизнь», то это потому, что в Хохме есть два уровня: уровень высшего Абы, который является йуд имени Авая — высшей Хохмой; второй же уровень называется Йисраэль Саба и обозначается буквой ה, как написано в «Мишнат хасидим», трактат «Аба ве-Има».

Уровень ה является источником уровня животного, как объяснялось выше: четыре буквы имени Авая — источник уровней неживого, растительного, животного и говорящего. Поэтому этот второй уровень Хохмы также называется «живым», и это означает: «И мудрость дает жизнь»; первый же уровень называется «говорящим».)

Поэтому тело Адама, первого человека, было действительно неживым. Ведь есть два вида «Адама». Первый — это уровень имени Ма, который называется «Адам»,

как написано: «Подобно красоте человека, чтобы обитать в доме»: уровень Тиферет, представляющий собой совокупность Зеир Анпин, называемый именем Ма, называется «Адамом».

Однако уровень Адама, первого человека, — это уровень высшей Хохмы, которая является 30
самым началом Ацилут, и это уровень имени Ав. Поэтому именно у него тело было неживым.

Ибо именно «Хохмой Он основал землю»: от Хохмы может возникнуть неживое; более того, Хохма облекается именно в неживое. Растительное же происходит иначе, ведь «утвердил небеса» Он только «Твуной».

Животная же душа не могла облечься в тело уровня неживого, поскольку от Бины возможно возникновение лишь по цепи причин и следствий,

а это уровень растительного, но не возникновение уровня Малхут, называемого «неживым», который происходит только от высшей Хохмы и т. д.

И поэтому именно о сотворении человека сказано: «И сформировал Авая Элоким» — с двумя именами. Ибо в них и посредством них соединяются Хохма и Малхут и т. д.:

Итак, из всего сказанного становится вполне ясно и обоснованно, почему животная душа 31
имеет тело именно растительного уровня, тогда как более высокая говорящая душа имеет тело уровня неживой природы.

Напротив, именно это и объясняет данное различие: именно высокая душа способна облачиться в низкое тело.

И это верно как наверху, так и внизу: и в высших мирах, где есть неживой, растительный, животный и говорящий уровни, причем ангелы, как сказано выше, называются зверями и птицами,

как сказано: «Лик льва, лик быка и лик орла...» и т. д., — и там есть уровень говорящего. Душа Адама, первого человека, включает в себя все души Израиля и т. д. Все они рождаются от «земли», то есть Малхут мира Ацилут.

Итак, при речении «Да произведет земля живых существ... и птицы да полетят...», оз- 32
начавшем возникновение животной души, ее тело возникло вместе с душой; то есть тело было растительного уровня и возникло одновременно с душой.

Это потому, что и душа была взята из внешней стороны сосудов Малхут; поэтому и ее тело духовно и относится к растительному уровню.

Но говорящая душа человека не возникла одновременно с телом: лишь впоследствии она облачается именно в тело уровня неживой природы, самого низкого.

И поскольку сама она чрезвычайно высока, она могла вынести даже физическое тело. (Как также сказано в другом месте, в этом состоит различие между «соединением поцелуев», от которого возникли ангелы, — соединением чрезвычайно духовным, —

хотя оно и является лишь внешним воздействием, поэтому ангелы не могут облачиться в физическое тело; а физическое соединение, от которого происходят души, хотя и является физическим воздействием, коренится именно во внутренней стороне, поэтому души облачаются в тела.)

И так же внизу, то есть при возникновении физических неживого, растительного, животного и говорящего уровней из этой земли: животная душа вышла из самой земли, то есть материя и форма животного —

то есть его жизненная душа и его тело, — оба вышли из земли, подобно тому как растительное возникло в своей материи и форме; оба возникли одновременно, поскольку близки и смежны по своему уровню, как сказано выше.

Но с говорящим дело обстоит иначе, как сказано выше: тело возникло из земли на уровне неживой природы, а затем в него облачилась душа свыше — говорящая душа, которая не могла пребывать на растительном уровне, а только в физической неживой материи.

И это потому, что даже высоко наверху, на уровне Ацилут, происходит то же: животное облачается в растительное, и они смежны друг с другом. Об этом сказано: «Он утвердил небеса Твуной», а земля — «основание ее — на святых горах», то есть в высшей Хохме.

ТОРА ОР • ГЛАВА БЕРЕШИТ • МААМАР 5

לא טוב היות האדם לבדו אעשה לו עזר כנגדו

Нехорошо быть человеку одному; сотворю ему помощника, соответствующего ему

«Нехорошо человеку быть одному; Я создам ему помощника, соответствующего ему». Написано: «Ибо солнце и щит — имя Авая Элоким». 1

То есть Авая — это раскрытие и распространение света, становящегося источником возникновения миров, ибо Авая связано со словом «приводить к возникновению», как известно.

Но если бы этот свет раскрывался и распространялся, становясь жизненной силой творений, таким, каков он в своей сущности, творения вовсе не существовали бы в нынешнем виде, ибо невозможно было бы существование «нечто» и отдельного

— таким, как они существуют теперь, поскольку свет и жизненная сила, приводящие их к возникновению, явно сияли бы над ними; они пребывали бы в состоянии полного самоустранения существования, как это перед Ним, благословен Он, перед Которым «всё считается ничем».

Поэтому Святой, благословен Он, создал щит и покров для имени Авая — аспект имени Элоким, который скрывает и утаивает силу света, 2

а именно — посредством строгости и сокращений; тогда становится возможным возникновение «нечто» и отдельного. В этом смысл имени Элоким: оно выражает владычество, ибо «нет царя без народа».

Этот аспект также называется Шхиной, ибо слово «Шхина» связано с выражением «И Я буду обитать среди них»: посредством этого качества Он облекается в творения;

тогда как если бы свет раскрывался таким, каков он в своей сущности, творения вовсе не могли бы его вместить, как сказано выше.

И вот, наши мудрецы, благословенной памяти, упоминают изгнание Шхины, говоря: «Отправились в изгнание в Эдом — Шхина с ними; отправились в изгнание в Вавилон...» и так далее. 3

Суть этого изгнания такова: цель нисхождения и распространения света Его Б-жественности, благословен Он, который нисходит, чтобы облечься в творения и дать им жизнь посредством сокращения имени Элоким, как сказано выше, — привести к их возникновению таким образом, чтобы они были «нечто» и отдельным,

— чтобы впоследствии «нечто» упразднилось в «ничто», согласно написанному: «И воинства небесные поклоняются Тебе». Все ангелы, небесное воинство — Михаэль, Гавриэль и так далее, — хотя они и являются «нечто», сущностями, самоустраняются перед «ничто».

4 И это — услада для Него, благословен Он: чтобы было «нечто» и чтобы оно самоустранилось; именно этого Он желает. Ради этого сияние Его Б-жественности нисходило через сокрытия и утаивания, пока не возникло «нечто», как сказано выше; и как написано: «Всякого, кто называется Моим именем и кого Я сотворил для славы Моей…»

Но изгнание Шхины происходит тогда, когда сияние Его Б-жественности, называемое Шхиной, нисходит и облекается в семьдесят князей, чтобы давать им жизнь, а они — «нечто», сущность сами по себе: «Моя река принадлежит мне…» и так далее,

и лишь называют Его «Б-гом богов». Это и есть настоящее изгнание, поскольку вслед за этим нисхождением не происходит самоустранения.

Это противоположно замыслу, как сказано выше, и в этом тайна изгнания Шхины: сияние Б-жественности, источника жизни миров, низвергается и раскрывается до самых низких ступеней — местопребывания клипот и внешних чертогов, как известно.

5 И вот, в Писании Шхина называется «зеркалом», как сказано: «В видении Я открываюсь ему». Объясним это на примере материального зеркала, задача которого — показывать человеку то, что находится у него за спиной.

Это происходит потому, что стекло покрыто серебряным слоем, который закрывает и скрывает стекло и преграждает зрению путь, не позволяя ему распространяться дальше.

Из-за этой преграды и препятствия возникает отражённый свет, и взгляд достигает даже того, что находится у человека за спиной (благодаря свойствам стекла и покрытия), — того, чего он не мог бы увидеть без этого покрытия.

Однако это возможно лишь тогда, когда зеркало покрыто тонким и лёгким слоем, например серебром; если же покрытие толстое и тёмное, в нём ничего не будет видно.

6 Теперь станет понятен соответствующий духовный смысл. Имя Авая — это нисхождение сверху вниз, как сказано выше; а аспект Его Малхут, благословен Он,

называемый именем Элоким, представляет собой сокращение и сокрытие, в котором сияние скрывается и утаивается, не распространяясь и не раскрываясь дальше, как сказано выше.

Вследствие этого сокращения и сокрытия возникает отражённый свет, который возвращается и поднимается намного выше меры силы источника распространяющегося сияния имени Авая,

как сказано: «Жена доблестная — венец мужу её»; и также написано: «И будет свет луны, как свет солнца…» и так далее. Это подобно зеркалу: благодаря покрытию, скрывающему свет и препятствующему его распространению, возникает отражённый свет, простирающийся далеко. И понимающему достаточно.

В этом смысл слов: «Всесожжение Шабата в его Шабат». Так же наши мудрецы, благословенной памяти, сказали (**Kesubos 61**), объясняя выражение «жена мужа»: «Она поднимается вместе с возвышением мужа своего» и так далее.

См. также сказанное по поводу стиха «Покажи мне облик твой…»: это тоже относится к нисхождению души в скрывающее тело, необходимому для её подъёма, чтобы возвратиться снизу вверх и включиться в свет Б-га и так далее.

И это также сказано: «И сделал Авая Элоким для Адама и его жены кожаные одежды и 7
одел их»: это уровень одеяния, которое покрывает и скрывает; и посредством этого одеяния и сокрытия впоследствии возникает удар отражённого света, как сказано выше.

И это — «Нехорошо быть человеку одному». То есть смысл выражения «человеку быть одному» состоит в том, что всё было бы нисхождением в раскрытом виде свыше, — это тайна высшего Адама, имени МА, «на престоле подобие, как вид человека…» и так далее, —

так что внизу всё раскрывалось бы само собой, без всякого усилия; тогда всё пребывавало бы в состоянии битуля, как вверху, на уровне высшего единства, где «всё считается ничем», пустым и несуществующим. И это значит «человеку быть одному»: то есть всё пребывает в битуле перед Ним, благословен Он.

«Я сделаю ему помощника, соответствующего ему»: помощь и поддержка должны приходить именно со стороны того, что «соответствует ему», то есть с уровня цимцума и сокрытия, противостоящего распространению света, как сказано выше, — благодаря этому возникают тело и животная душа,

которые представляют собой «нечто» и являются обособленными, как сказано выше; и именно от этого придёт помощь, ибо из этого сокрытия впоследствии возникает отражённый свет, поднимающийся всё выше и выше.

И как сказано: «Элоким даровал мне смех»: сущность смеха и наслаждения в Будущем 8
мире — «Б-г возрадуется Своим творениям» — нисходит от имени Элоким,

как объясняется в другом месте: благодаря этому впоследствии раскроется уровень, находящийся выше имени Авая, как сказано: «Пока не перейдёт народ Твой, Авая»; это уровень, «где не обитал человек», как объясняется в связи со стихом «Венцом, которым увенчала его его мать» и так далее.

И вот, после греха Адама, первого человека, сказано: «кожаные одежды» — с буквой аин. 9
Ведь до греха покрытие и сокрытие были чрезвычайно тонкими, как сказано: «И поместил его в Ган Эден…»,

но после греха это уже в наибольшей степени уровень «соответствующего ему» — уровень клипат Нога; и в этом состоит смысл «кожаных одежд».

Ибо главная подпитка внешних сил осуществляется через кожу, поскольку они получают подпитку от уровня волос, как сказано: «Как овца, безгласная перед стригущими её» (см. также сказанное в разделе Пинхас о стихе «Повели… приношение Моё…»),

а волосы растут главным образом благодаря коже, в которой есть поры, откуда они произрастают и так далее. Как сказано о красной корове: «Если у неё было два волоса в одной поре, она непригодна» и так далее;

а в главе «А-ор ве-а-ротев» сказано: «Отверстие, через которое проходят чернила…» и так далее. Поэтому служение уподобляется выделке кожи.

И это называется «служащим Элоким»: тот, кто исправляет сокрытие уровня кожи, упо- 10
мянутого выше и нисходящего от имени Элоким, чтобы «тьма преобразилась в свет» и так далее.

Поэтому сказано: «И сделал Авая Элоким для Адама и его жены кожаные одежды» — два имени и так далее. Есть также толкование, согласно которому два имени относятся к «Адаму и его жене»: для Адама их сделало имя Авая, а для его жены — имя Элоким.

«А Ханох был сапожником»: то есть после того, как упомянутый выше уровень кожи был 11
исправлен посредством кожаных одежд Адама и Хавы, Ханох сшил из них обувь, как объясняется в связи со стихом «Как прекрасны шаги твои в сандалиях…» и так далее; см. там.

И всё же, даже если бы Адам, первый человек, не согрешил и не было бы клипат Нога, помощь со стороны того, что «соответствует ему», всё равно была бы необходима; лишь само «противостояние» было бы более тонким.

То есть служение состояло бы в том, чтобы поднять то, что находится под парсой; ведь в 12
каждом из миров есть уровень парсы, и то, что находится под ней, не принадлежит к природе того, что над ней;

так, в человеке есть уровень парсы — диафрагма, которая преграждает и разделяет; и действительно, все основные составляющие человека — мозг, сердце и все органы чувств — находятся над парсой.

То, что находится ниже перегородки, не принадлежит к природе сущности высших сил, 13
находящихся над перегородкой. Так же можно понять и сказанное выше о перегородке, существующей в самих мирах святости — между миром Ацилут (миром эманации) и миром Брия (миром творения) и т. д.

Поэтому возможность поднять то, что находится под перегородкой, существовала даже до греха; в этом и заключалось предназначение «помощника, соответствующего ему» в замысле творения. Но после греха «помощник, соответствующий ему», означает очищение клипат нога.

В этом и заключается сказанное: «И изгнал человека…» и т. д. И всё же этот уровень так- 14
же уподобляется тонкому и прозрачному покрытию, от которого может исходить отражённый свет.

Ибо клипат нога включает в себя добро и зло и является жизненной силой всех дозволенных вещей и т. д. Их называют «хетер» («разрешённое»), поскольку они не запрещены и не связаны руками внешних сил, и добро в них можно вознести как отражённый свет и т. д.

И всё это позволяет понять сказанное в благословениях под хупой: в благословении «Да- 15
руй великую радость» произносят: «возвеселяющий жениха и невесту», а в последнем благословении, «Который сотворил», — «возвеселяющий жениха с невестой».

Пояснение: невеста соответствует уровню Малхут. Сначала она получает свет от жениха, который нисходит из мира мужского начала в мир женского начала. В этом и заключается смысл слов «жених и невеста».

Однако впоследствии он «возвеселяет жениха с невестой»: через невесту он возвеселяет жениха, ведь она становится для него подлинной помощью и добавляет свет благодаря уровню «соответствующего ему», как сказано выше. Так она становится «венцом своего мужа».

ТОРА ОР • ГЛАВА БЕРЕШИТ • МААМАР 6

ויאמר ה' אלקים הן האדם היה כאחד ממנו...

«И сказал Б-г: вот, человек стал как один из нас»

◇

«И сказал Б-г Вс-вышний: вот, человек стал как один из нас, зная добро и зло; а теперь как бы он не простёр руку свою и т. д.» Здесь возникает вопрос: во-первых, каким образом из-за Древа познания открылись их глаза, и они стали подобны Б-гу, знающему добро и зло? 1

И также [следует понять], что означает сказанное Б-гом Вс-вышним: «А теперь как бы он не простёр руку свою и не взял также от Древа жизни, и не вкусил, и не стал жить вечно» — почему это должно Его заботить? Ведь и запрет, который Он дал человеку, чтобы тот не ел, был также ради того, чтобы он не умер.

Кроме того, и это главное [затруднение]: откуда змею было известно, что «в день, когда вкусите от него, откроются ваши глаза», — ведь на самом деле это так? 2

Ведь Адам, который услышал повеление от Святого, благословен Он, не понял этого, а понял лишь его простой смысл: что Б-г Вс-вышний сказал ему: «Ибо в день, когда вкусишь от него, непременно умрёшь»; и нигде не сказано, что змей слышал это повеление.

И даже если он услышал, когда Адаму было дано повеление, откуда у него было большее понимание, чтобы выводить одно из другого лучше, чем сам Адам? Разве только предположить, что он выше человека, — но всё это поразительно.

Прежде всего объясним сказанное: «Человек стал как один из нас, зная добро и зло». Это слова Б-га, обращённые к ангелам, и из них следует, что наверху знают и добро, и зло.

Однако они не смешаны друг с другом, ибо ясно и известно, что это — добро, а это — зло, и зло отделено от добра, хотя там известны и добро, и зло.

В отличие от этого, уровень Древа познания добра и зла — это смешение добра со злом: зло получает жизненность от добра, а добро — от зла, и они становятся единым целым.

Но это требует объяснения: ведь выражение «Древо познания добра и зла» означает знание. Если так, почему из знания добра и зла возникло их смешение? Ведь наверху также знают добро и зло! 3

Однако различие здесь состоит в различии между окружающим (макиф) и внутренним (пними): знание добра и зла наверху существует лишь в окружающем аспекте.

Поэтому добро и зло могут оставаться разделёнными: Он знает зло, но не обменяет его и не подменит им добро, да не будет этого, не дай Б-г.

Как сказано: «Паук ловится руками, но он — во дворцах царя»: хотя паук и находится во дворцах царя, царь знает его и распознаёт, что это паук.

4 И существует разделение между добром и злом, как сказано в благословении: «Отделяющий святое от будничного». Это объясняется тем, что Он знает добро и зло в окружающем их аспекте; поэтому они не смешиваются.

Это подобно уровню чистого ливана среди одиннадцати благовоний воскурения: десять благовоний соответствуют десяти искрам святости, поглощённым клипот, а одиннадцатое, ливан, — это окружающий их аспект, который не облачается в их внутреннее содержание.

(Ливан также служит им источником жизненности, но поскольку жизненная сила, которой он их оживляет, действует лишь благодаря тому, что он только окружает их, он совсем не смешивается с ними и целиком принадлежит добру.)

Окружающий свет также отталкивает внешние силы, как видно на изображении Древа в «Пардес»: в схеме окружающих и внутренних [светов] клипот расположены так, что обращены спиной к окружающему и т. д. Иное дело — уровень Древа познания добра и зла: он относится к внутреннему аспекту, и тогда добро действительно смешано со злом.

5 И в этом смысл сказанного: «Вот, человек стал как один из нас». То есть и он стал подобен одному из нас: подобно тому как в аспекте единства, то есть наверху, известны добро и зло, так и он стал знать их, вкусив от Древа познания, в котором смешаны добро и зло.

Но для него это пагубно, ибо человек относится к внутреннему аспекту: едва он узнал о зле, вкусив от Древа познания, как смешается с ним и окажется действительно смешанным со злом.

Не так, как наверху, где, хотя зло также известно, оно всё же отделено от добра и удалено от него, не приближаясь к нему и т. д., поскольку оно пребывает в окружающем аспекте.

Но человек, относящийся к внутреннему аспекту, когда и он узнаёт о зле, действительно смешивается со злом.

Ведь во внутреннем аспекте зло невозможно настолько отделить, как сказано выше, и тогда крайне трудно отделить его; это великая борьба — «и один народ одолеет другой», то одерживает верх один, то другой.

Это видно на примере душ Израиля от первых поколений до наших дней: бывали разные периоды, и порой в одном поколении были души высокого уровня, одолевшие зло,

А в другом поколении были великие злодеи, в которых зло в значительной мере одержи- 6
вало верх. Это потому, что все они происходят от Адама, первого человека, и в нём самом также происходили такие перемены: порой он одолевал зло, а порой зло одолевало его.

Всё это было потому, что он относится к внутреннему аспекту: едва он узнавал о зле, как действительно смешивался с ним. Следовательно, это великая борьба, и отделить зло крайне трудно; то настает время для одного, то для другого, как сказано выше.

Так и согласно простому смыслу: прежде они были нагими и вступали в супружескую 7
близость, чтобы родить детей, и «не стыдились», как ели и пили,

ибо это была заповедь Б-га, и они вовсе не знали, что в этом есть влечение; но после того, как он вкусил от Древа познания и они узнали, что в этом есть влечение, стало трудно воздерживаться и т. д.

Поэтому Святой, благословен Он, не хотел, чтобы человек вкусил от Древа познания, ибо 8
для него это пагубно, как объяснялось выше. Он хотел, чтобы человек вовсе не знал о существовании зла и был целиком свят; Он не хотел вовлекать его в эту великую борьбу.

Но после того, как он уже вкусил от Древа познания и смешался со злом, тогда Он сказал: «Как бы он не простёр руку свою и не взял также от Древа жизни, и не вкусил, и не стал жить вечно».

То есть теперь Он опасался, что человек, уже смешавшийся со злом, возьмёт также от Древа жизни, корень которого — на уровне, лежащем выше Разбиения, ибо именно оттуда произошло начало смерти и возникновение Древа познания добра и зла; Древо же жизни — это то, что выше Разбиения. Если человек вкусит и от него, то будет жить вечно.

То есть ведь об этом уровне сказано: «Если ты праведен, что даёшь Ему?» (Иов 35), «и если велики преступления твои, что ты сделаешь Ему?» Итак, хотя человек смешан со злом, всё же даже если «велики преступления твои» и т. д.,

он мог бы «жить вечно», и тогда зло, заключённое в нём, тоже существовало бы вечно, поскольку он принадлежит к уровню внутреннего, а зло смешано [в нём] и т. д.,

и он не может отделить его от себя. Итак, если человек будет жить вечно, зло, заключённое в нём, тоже будет существовать вечно.

И это противоречит замыслу, ведь должно исполниться: «Поглотит Он смерть навеки», 9
чтобы осуществилось: «Истреби зло из среды своей», как сказано: «И вся нечестивость рассеется, словно дым», — а это произойдёт в дни Машиаха.

Ибо всё время изгнания — это время очищения и отделения зла; оно совершается посредством Хохмы, ведь «посредством Хохмы они очищаются», чтобы отделить зло от добра.

Поэтому Хохма называется судом — вопреки представлению ранних каббалистов, будто Хохма целиком есть доброта, поскольку она служит источником Хеседа.

А Хаят впервые высказал, что в ней есть также суд, и Аризаль, да будет память о нём благословенна, похвалил его за это, поскольку именно так объясняется в Зоаре, в Идра: «словно вино, успокоившееся и отстоявшееся на осадке своём» и т. д.

Ибо, поскольку необходимо очистить добро от зла, а это происходит посредством Гвурот, об этом сказано (Теилим **94**): «Счастлив человек, которого Ты, Йа, наставляешь», — то есть и страдания, служащие устранению зла, исходят с уровня Йа; как известно, страдания помогают отделить зло.

Ибо клипот уподобляются пиявке, которая, насосавшись крови, сразу умирает; об этом и сказано (Притчи **30**): «У пиявки две дочери».

Таково также значение козла, которого отсылали. И подобно этому сказано: «И послал Яаков... дар брату своему Эсаву: двести коз...» и т. д., — ибо, дав ему его долю, Яаков отделяет его.

Так и после того, как человек уже вкусил от Древа познания и смешался со злом, необходимо очищение, пока оно не будет отделено посредством извлечения всех заключённых в нём искр святости и т. д.

Всё это совершается посредством Хохмы, ибо «посредством Хохмы они очищаются». В ней есть также аспект Гвурот, чтобы «Ты, Йа, наставлял», как сказано (Дварим **8**): «Как человек наставляет сына своего...» и т. д.

Иначе обстоит дело с уровнем Кетера, который выше Хохмы: он — простое милосердие, и «тьма подобна свету». Поэтому [Он сказал]: «Как бы он не простёр руку свою и не взял также от Древа жизни», и тогда «жил бы вечно», ибо «если ты праведен, что даёшь Ему?» и т. д.

А поскольку человек принадлежит к уровню внутреннего, зло связано с ним и прилеплено к нему, и оно тоже обрело бы существование, — а это, как объяснялось выше, не является замыслом.

Как сказано в Зоаре о рабби Ахе из Кфар-Тарши: он совершил искупление посредством воскурения благовоний в месте, где свирепствовала эпидемия, но ему сказали, что это не помогло, ибо «они всё ещё числятся виновными». 10

«Хорошо было бы, если бы они совершили тшуву» и т. д. Поэтому тотчас «изгнал его из сада Эден, чтобы возделывать землю, из которой он был взят».

То есть работа по очищению посредством сева, пахоты и жатвы; затем, когда человек ест выращенное и произносит «Один» и «Возлюби», он очищает и возносит [его] и т. д.

И тогда ему надлежит действительно отправиться на землю, из которой он был взят: там 11
он будет есть и там будет очищать искры.

Но следует понять: каково было изначальное намерение Его, благословен Он, когда человек вовсе не знал о добре и зле? Ведь зло существует в мире; как же тогда должны были совершаться очищения, которые должен выполнять человек?

Но дело в том, что тогда всё происходило бы совершенно иначе — не посредством борьбы, а согласно сказанному: «И поместил его в сад Эден, чтобы возделывать его». Это означает **248** положительных заповедей: привлечь Бесконечный свет в сад Эден; и благодаря обильному раскрытию света

искры святости, упавшие и смешавшиеся со злом, сами поднимались бы и включались в высшие света, которые привлекал бы человек, подобно свече перед факелом: если факел мал, близкая к нему свеча может включиться в него,

но если немного отодвинуть её, она не включится в него, потому что факел мал. А если факел велик, то даже удалённая свеча включится в него.

Так было во времена существования Святого Храма. Ведь мудрецы наши, да будет память 12
о них благословенна, сказали: «Изгнание Израиля произошло лишь для того, чтобы к нему присоединились прозелиты», то есть чтобы вознести искры. Что же произошло бы, если бы они не согрешили и не были изгнаны?

Но поневоле следует сказать, что тогда искры включались бы сами, словно свеча перед факелом, — как Наама Аммонитянка; и так же все народы приходили слушать мудрость Шломо, как сказано о царице Шевы и т. д.

То есть тогда был, так сказать, великий факел, поэтому искры сами включались в него; и если бы существование Храма продолжалось так дольше, все искры очистились бы таким образом,

как сказано о будущем времени (Цфания **3**): «Ибо тогда Я изменю народам язык ясный» и т. д., и «Пойдут народы при свете твоём» и т. д.

Таково было и состояние человека, пока он не согрешил: он был целиком свят, ибо и тело его было взято с места жертвенника, и из него были созданы его **248** членов, «замешанных с маслом» и т. д.

Он находился в саду Эден и там умножал светá; и клипот сами исчезли бы, поскольку заключённые в них искры святости истощились бы. Но всё это совершалось бы не посредством борьбы и т. д.

Иначе обстояло дело после того, как он согрешил: тогда очищение должно совершаться посредством труда и борьбы — «время молитвы — время битвы», как объяснялось выше; человеку необходимо спуститься в место клипот и там очистить их. Это и есть «земля, из которой он был взят».

13 Теперь мы также поймём, как змей узнал об этом. Ведь сам Адам, первый человек, целиком святой и пребывавший выше Древа познания добра и зла, вовсе не знал о существовании зла, как объяснялось выше.

Но змей сам происходил с уровня Древа познания добра и зла и знал об этом; он понимал, что [Б-г] повелел Адаму не есть от него для того, чтобы тот вовсе не узнал о зле и ему не пришлось бы вступать с ним в борьбу.

И он был крайне недоволен тем, что от него так тщательно оберегаются, даже не желая узнавать о нём, чтобы не споткнуться о него. Он решил, что для него лучше, чтобы человек вошёл в эту область и началась борьба, — тогда и он порой будет одерживать верх,

как сказано (Коэлет **8**): «Время, когда человек властвует над человеком...» и т. д. — нежели чтобы человек вовсе не знал об этом; ведь тогда добро, смешанное в нём, было бы поглощено Адамом, как свеча факелом, а сам змей умер бы и погиб окончательно. И он с хитростью пришёл к Хаве,

как сказано (в Пиркей де-Рабби Элиэзер, гл. **13**): «Пришёл Самаэль и оседлал змея...» и т. д. И сказал: «Ибо знает Б-г, что в день, когда вы вкусите от него...», «и будете как Б-г, знающие добро и зло».

И это действительно так: змей не солгал, как объяснялось выше; он лишь высказал это хитро, представив слова «и будете как Б-г» как преимущество, тогда как на самом деле это недостаток.

То, что он будет знать добро и зло, как Б-г, не является недостатком Свыше: хотя добро и зло известны, зло всё же отделено, поскольку Свыше оно относится к окружающему уровню. Но если человек, относящийся к внутреннему уровню, узнает о добре и зле, это повредит ему, как объяснялось выше.

14 В «Ликутей Тора» Аризаля, благословенной памяти, объясняется, что Адам, первый человек, ходил по чертогам: уровень Адама был выше даже уровня рабби Шимона бар Йохая, поскольку он принадлежал к совершенно иному порядку, ведь он был творением рук Святого, благословен Он.

Он вовсе не хотел заглядывать в чертоги нечистоты, но змей соблазнил его хотя бы посмотреть, что в них находится; вследствие этого он споткнулся и пал, возжелав их.

И подобное я слышал от святого рабби Авраама, сына Магида, благословенной памяти, в связи со стихом «И свернул Йеуда к одному адуламитянину, по имени Хира»: из-за происшедшего с Йосефом он «свернул».

Пояснение: «свернул» означает, что он спустился в чертоги клипот, «к одному адуламитянину», чтобы поднять оттуда искры. В этом состоит также смысл намерения, связанного с падением ниц, и т. д.

ТОРА ОР • ГЛАВА БЕРЕШИТ • МААМАР 7

להבין ענין הברכות כי הנה אנשי כנה"ג תקנו...

«Понять смысл благословений»

Чтобы понять смысл благословений: мужи Великого собрания установили благословения во времена Второго Храма, тогда как во времена Первого Храма благословений не произносили. 1

Дело в том, что весь Израиль — верующие, дети верующих и т. д., [верующие] в то, что философы и исследователи тщетно пытались постичь разумом.

Ибо вера выше постижения и разума, даже выше постижения, заключенного в корне Б-жественной души евреев, о которой сказано: «ее мазаль видит» и т. д.; ведь никакая мысль не может постичь Его, и Он превознесен и возвышен выше их мазаля.

Во времена Первого Храма души Израиля находились на высочайшем уровне, и Бесконечный свет покоился и раскрывался в их душах, так что эта вера открывалась им, словно они видели, и т. д. 2

Но во времена Второго Храма души уже не находились на столь высоком уровне, и мужи Великого собрания установили благословения, чтобы привлечь раскрытие этой веры: чтобы Авая, Бесконечный свет, благословен Он, был «благословен» и привлечен вниз в раскрытии.

Порядок иштальшелут, посредством которого привлекается раскрытие, таков: сначала — «Авая, наш Б-г», то есть раскрытие Бесконечного света в душах Израиля, чтобы Он был поистине «нашим Б-гом» в состоянии битуля, поскольку они принадлежат к внутренней стороне миров. 3

Иначе обстоит дело с ангелами: они принадлежат к внешней стороне миров, о которых сказано: «И оттуда расходится, разделяясь на четыре рукава» — четыре реки, соответствующие четырем станам Шхины: стану Михаэля и т. д. Таково сказанное мудрецами, благословенна их память (Брахот **4b**): «Михаэль — за один [полет]».

О душах Израиля не указали никакого расстояния, поскольку к душам вовсе неприменимо понятие полета, которым они пересекали бы мир: весь мир и все, что его наполняет, совершенно не занимают места по отношению к ним.

А для ангелов мир занимает некоторое место; однако Михаэлю достаточно одного полета, Гавриэлю — двух и т. д., а Элиягу — четырех, причем вместе с его телом, которое прежде было материальным и преобразилось и т. д.

А затем — «Царь мира»: Его царствование над миром есть лишь раскрытие Его царства, благословен Он, ибо «нет царя без народа» и т. д.

4 Посредством благословения привлекаются благословение и нисхождение, чтобы Бесконечный свет раскрылся в душе всего народа Израиля и вера в Б-га укрепилась в их сердцах в явном виде, словно они видят, и т. д.

Но тому, что предшествует благословению и привлечению пребывания этого раскрытия, — тому, кто произносит благословение: ведь именно он исполняет мицву, — причина в том, что мицвот являются сосудами для пребывания самого Бесконечного света и т. д.; в них и посредством них привлекают Бесконечный свет вниз.

Именно это подразумевается в словах «Который освятил нас Своими заповедями». Слово «ашер» имеет значение «ибо» и указывает причину, то есть: поскольку Он освятил нас Своими заповедями.

Слово «и повелел нам» (ве-цивану) связано со словом «цавта» — соединение и связь с Бесконечным светом, благословен Он, корнем мицвот наверху. Поэтому мы способны привлечь раскрытие Бесконечного света, благословен Он, посредством этого благословения.

5 В Иерусалимском Талмуде (Брахот, гл. 1, галаха 8) сказано: краткая формула начинается словом «Барух» и не завершается словом «Барух», а пространная формула начинается словом «Барух» и завершается словом «Барух».

Чтобы понять это, а также понять, почему употреблено слово «запечатывается» — ведь следовало бы сказать «заканчивается», — нужно знать, что есть два уровня: скрытый мир и раскрытый мир.

О раскрытом мире сказано (Берешит 2): «И оттуда расходится, разделяясь на четыре рукава» — четыре реки, соответствующие четырем станам Шхины, облачающейся в Брия, Йецира и Асия и т. д.

По мере иштальшелут и нисхождения ступеней, одна за другой, когда она облачается в семьдесят князей и т. д., возникает мир разделения и т. д.; там клипот и ситра ахра имеют возможность ухватиться за святость и получать от нее питание, так сказать.

Однако они получают питание лишь от излишков потока и отходов и т. д., но не от самой сущности святости, да не будет этого! А то, как возникают излишки потока и отходы в раскрытом мире, объясняется так:

Хотя раскрытый мир сам по себе в действительности тоже не является чем-то отдельным, да не будет этого! — как сказано (Дварим 4): «Ибо Авая есть Элоким» и т. д., —

он лишь раскрывает то, что было сокрыто в скрытом мире. Это можно пояснить примером плода, формирующегося во чреве женщины: там образуются кости, жилы и т. д., происходящие от мужского семени — белой капли, из которой образуются кости и т. д.

Однако в мужском семени еще не было действительного разделения на кости и жилы; все это лишь потенциально содержалось в этой капле, в сокрытом виде. И, пробыв девять месяцев во чреве женщины, плод принимает свой образ и выходит из сокрытого в раскрытое.

Подобно тому как в нашем примере с плодом: когда он вырастает и формирование всех его органов завершается, из него выходят излишки — волосы и ногти. Это признак того, что плод вырос и сформировался полностью: у него завершилось образование волос и ногтей и т. д. 6

А выходя из материнского чрева, он выделяет еще больше отходов через отверстия тела и т. д. — отходов, которых не было в семени, поскольку плод формируется только из очищенной его части.

Так же, в качестве примера: когда порядок иштальшелут раскрывается в раскрытом мире, переходя из сокрытого в явное и разделяясь на множество ступеней, так что складывается определенный облик отдельных миров с присущими им сочетанием и свойствами,

тогда возникают излишки потока и отходы, которые отторгаются наружу; таков избыток потока, благодаря которому ситра ахра получает питание и возможность ухватиться.

Иначе обстоит дело со скрытым миром, который пребывает в состоянии включенности и т. д.: там — сокрытие Его силы, и нет там ни противника, ни беды, да не будет этого!

Итак, краткая формула указывает на сокрытый мир, который представляет собой лишь каплю, заключённую в единстве, в сокрытии и потенциально; поэтому формула кратка и включает всё в немногих словах, и ей нужно 7

лишь начинаться словом «Барух», чтобы было благословение и нисхождение от самого Бесконечного света, благословен Он; ведь благословение состоит в том, чтобы пребывало и раскрылось само существо Бесконечного света, благословен Он, который вообще не относится к категории миров, как сказано выше.

И поскольку это благословение и нисхождение будут ниспосланы туда, «оно не поколеблется вовек», ибо там нет питания для ситра ахра, не дай Б-г. 8

Но пространная формула указывает на раскрытый мир, в котором раскрывается творение во всех мельчайших подробностях, во множестве многочисленных и обширных подразделений; такова и пространная формула — длинная, с множеством подробно изложенных и повторяемых в ней деталей.

Итак, в раскрытом мире, после того как «оттуда он разделился» на множество отдельных подробностей, появляется питание для ситра ахра, не дай Б-г; поэтому необходимо отделить их, чтобы они, не дай Б-г, не питались от самой святости, а получали лишь через переходящий поток — из излишков и отходов и т. п. Поэтому необходимо также завершать благословение словом «Барух». 9

Смысл печати подобен печати, поставленной снаружи на письме, чтобы посторонний, которому не хотят сообщать написанное, не прочитал его. 10

Такова и эта печать, относящаяся к благословению и нисхождению, которые ниспосылаются после пространной формулы: это нисхождение, являющееся раскрытием сокрытого, должно происходить исключительно в сфере святости, и чужим нет в нём ни доли, ни удела.

В этом и состоит различие между началом благословения и его заключением: начало благословения — это лишь нисхождение раскрытия, чтобы «благословен» и нисходил «Б-г, Б-г Израиля, от века до века».

Но заключение означает, что это нисхождение должно происходить именно в святости: «Избирающий народ Свой, Израиль, с любовью»; (Малахи 1) «И Я возлюбил Яакова, а Эсава возненавидел»; (**Psalms 47**) «Он избирает для нас наследие наше, гордость Яакова, которого Он возлюбил» и т. д.

Поэтому это называется печатью: как запечатывают письмо, чтобы его не прочёл посторонний, и как печать, защищающая от прикосновения чужого и служащая охраной и т. п.

И поэтому завершают словом «Барух»: это нисхождение с уровня окружающего света, который служит защитой свыше, как сказано (там, **121**): «Б-г — хранитель твой, Б-г — тень твоя» и т. д.

Поэтому печатью для всего народа Израиля служит Неила в Йом-Кипур: тогда они удостаиваются высочайшего уровня: (Ваикра **16**) «Пред Аваей очиститесь» — выше уровня Авая и т. д., как объясняется в другом месте.

Теперь перейдём к объяснению смысла двух первых благословений бракосочетания: «Создающий человека» и «Который создал человека по образу Своему». 11

Первое начинается словом «Барух» и не завершается печатью, а второе начинается словом «Барух» и завершается словом «Барух». Дело в том, что в Гемаре (**Kesubos 8a; see there**)

сказано, что эти два сотворения соответствуют двум сотворениям первого человека, Адама: сначала человек был создан один, с двумя лицами, а затем Святой, благословен Он, отделил Хаву и т. д.

Объяснение таково: Адам и Хава указывают на Письменную Тору и Устную Тору. Письменная Тора — это уровень Адама, уровень мужской капли, белого вещества, из которого образуются кости и т. д.

Ибо Письменная Тора — это уровень высшей Хохмы, которая представляет собой лишь каплю и точку; Хохма — это вспышка молнии в уме, ещё не развернувшаяся в длину и ширину постижения,

позволяющего понять и постичь все пути мудрости в целом и в частностях; она подобна лишь мгновенной вспышке, которая сверкает и освещает в уме способность к интеллектуальному постижению, но ещё не раскрывается

иначе как в виде точки. Но затем точка распространяется в длину и ширину и становится постижимой, и тогда она называется Биной и т. д.

Так и уровень Письменной Торы: в ней нет раскрытого постижения, ведь рабби Акива выводил из каждого отдельного «терновника» целые горы законов.

Эти законы не изложены и не раскрыты в явном постижении в этом «терновнике»; однако каждый такой «терновник» включает в себя множество гор

законов, заключённых и сокрытых в нём. В этом «терновнике» есть лишь намёк и точка. А «терновники» — это коронки (тагин).

Так же и все аспекты огласовки, акцентов, коронок и букв указывают на множество пред- 12
метов и многочисленные удивительные тайны. Всё это содержится в Письменной Торе в сокрытии и потенциально,

а не в действительности и явном виде. Это подобно мужской капле, в которой заключены все составляющие плода — белое вещество, из которого образуются кости, сухожилия и т. д.; в этой капле различия между костями, сухожилиями и прочим ещё не проявлены в действительности, а существуют лишь в сокрытии и потенциально.

Их выход из сокрытия к раскрытию происходит благодаря пребыванию в течение девяти месяцев в чреве женщины, где формируется плод; она выводит его к раскрытию, и отдельные его органы становятся явными.

Так, в качестве сравнения, сокрытое в Письменной Торе, то есть высшая Хохма, выходит к раскрытию посредством Устной Торы (и рабби Акива выводил и т. д., ибо рабби Акива был источником Устной Торы, как сказано: «анонимный Сифрей» и т. д., «и все они следуют рабби Акиве»); Устная Тора — это уровень нижней Хохмы.

Ибо из одного высказывания Письменной Торы — например, заповеди о соблюдении Шабата, изложенной в Торе в общем виде, — возникает целый трактат, раскрывающий подробности законов Шабата: каковы основные виды запрещённой работы, при каких обстоятельствах за них полагается ответственность и каковы все эти законы во всех подробностях и тонкостях.

Поэтому Устная Тора называется Хавой, ибо числовое значение имени Хава равно числовому значению наполнения имени Авая (которое составляет **19**); ведь наполнение раскрывает сокрытое, как объясняется в другом месте. Кроме того, слово «Хава» связано с раскрытием, поскольку в Таргуме «и рассказал» переводится как «ва-хави».

А рассказ — это нисхождение, переход из сокрытия к раскрытию. Таково значение написанного: «И назвал человек жену свою Хавой, ибо она стала матерью всего живого». Казалось бы, если так, почему он назвал её Хавой? Следовало назвать её Хая!

Однако причина в том, что «Хава» означает раскрытие. Именно поэтому сказано: «ибо она стала матерью всего живого», то есть она вывела их из сокрытия к раскрытию, подобно матери детей: плод формируется внутри неё, и она выводит его из сокрытия.

И это [значение слов]: «День дню изливает речь, и ночь ночи открывает знание». Пояснение: «День дню» — это уровень Письменной Торы; «изливает речь» — слово «речь» (омер) является аббревиатурой слов «огонь» (эш), «вода» (маим), «воздух» (руах); а на уровне Письменной Торы она «изливается», подобно роднику, бьющему из своего источника, 13

который еще соединен со своим источником и един с ним; ведь Письменная Тора — это уровень высшей Хохмы, и там пребывает и раскрывается Бесконечный свет (Ор Эйн Соф), Авая, в Хохме.

Поэтому сказано: «изливает» — подобно бьющему роднику, который течет из источника и еще не распространяется в длину и ширину, а представляет собой лишь истечение Хохмы, то есть уровень точки и вспышки молнии; и слово омер

— аббревиатура слов «огонь», «вода», «воздух» — включено в него и возвышается в нем в сокрытии и потенциально, а не открыто и в действительности; ведь там нет различия между уровнями огня, воздуха и воды как таковыми,

как после того, как они разделились и раскрылись. Они существуют лишь как истечение, подобное роднику, бьющему из своего источника и соединенному с ним, включенному в него; источник же этот — Бесконечный (Эйн Соф), благословен Он, Авая в Хохме.

«И ночь ночи» — это уровень Устной Торы; она «открывает знание», раскрывая, объясняя и разбирая подробности разделения творения, какими они существуют в порядке нисходящих миров, во множестве многочисленных и огромных уровней. (Поэтому Моше, учитель наш, благословенна память о нем, учил Писанию днем, а Мишне — ночью, когда находился на горе, и так далее.)

14 Итак, первое благословение соответствует Адаму, первому человеку, который представляет собой уровень высшей Хохмы, Письменной Торы, — то есть оно предназначено для привлечения Бесконечного света в Хохму и так далее. А значение слова «Йоцер» («Создающий»)

подобно тому, как создают форму: например, придают материалу очертания. И эта форма также является раскрытием по отношению к материалу, который прежде был простым материалом, подобно цельному куску металла, еще не получившему формы.

15 Его внешний вид и исполнение, то есть форма, приданная ему, раскрывают материал, которому придали именно эти очертания; однако эта форма не является чем-то отдельным и не предстает как самостоятельная вещь;

напротив, благодаря этой форме строение сосуда предстает в более подходящем виде, чем в его первоначальном, необработанном состоянии. Именно исходный материал сосуда обрел форму и раскрылся.

Так и в духовном прообразе «человек», то есть Письменная Тора, также представляет собой раскрытие по отношению к первоматерии — потенциальной основе, в которой не воспринимается никакого раскрытия; о ней сказано (Теилим **18**):

«Он сделал тьму Своим укрытием». Потенциальная материя называется «Адамом мира Брия», а начало раскрытия происходит в Хохме, Письменной Торе; она называется «Адамом мира Йецира».

А второе благословение соответствует Хаве, уровню Устной Торы. Поэтому в нем добавлено слово «эт»: «Который создал эт человека».

«Эт» указывает на уровень букв от алеф до тав, ведь буквы принадлежат уровню раскрытого мира, поскольку буквы раскрывают разум.

16 То есть это раскрытие нижней Хохмы, которая раскрывает высшую Хохму, Письменную Тору, как объяснялось выше. Это раскрытие, следующее за раскрытием, ибо высшая Хохма раскрывает первичную потенциальную материю, как объяснялось выше.

И это означает: «По образу Его, по образу и подобию Его». Ведь «образ» — слово, указывающее на форму и раскрытие; удвоение «по образу Его, по образу» означает раскрытие, следующее за раскрытием.

Первое раскрытие — это пребывание Бесконечного света в высшей Хохме, подобное «излиянию»; после этого раскрывается нижняя Хохма, и именно она — «подобие Его образа», то есть собственно уровень раскрытого мира.

«И приготовил для него из него самого строение навеки»: раскрытый мир, хотя «ноги ее 17
нисходят» и так далее, тем не менее, не является отдельной вещью, сохрани Б-г,

но «приготовил для него из него самого» — из самого него; ведь раскрытие нижней Хохмы — это раскрытие сияния самого Бесконечного света, благословен Он, пребывающего в высшей Хохме.

Однако в ней то, что было включено в высшую Хохму в сокрытии, в общем виде, стало конкретным и разделилось на множество уровней.

Свет в ней сокращен и облачен в многочисленные и разнообразные формы сокращения и облачения, чтобы светить и раскрываться на каждом уровне соответственно его природе, так чтобы эти уровни были видимы и раскрыты и не утрачивали своего существования.

Свет был настолько сокращен и ослаблен, что нисходил со ступени на ступень, в сокры- 18
тие мировых уровней, где одеяние скрывает и заслоняет этот свет; так он стал источником мира разделенности, откуда «разделяется» и так далее.

Но главная цель сокращения света — создать строение миров, чтобы они не утрачивали своего существования. И это — «строение навеки»,

то есть «Он будет царствовать во веки веков»: чтобы мера Его царства длилась вечно, без конца наверху и без предела внизу.

И это — раскрытие Его царства на уровне подлинной Бесконечности; однако, чтобы Бес- 19
конечный, благословен Он, раскрылся на уровне Его царства, необходимо было создать своего рода здание,

то есть сокрытие света, его сокращение и облачение во множество видов одеяний, пока этот свет не засияет и не раскроется именно на этом уровне.

Ибо Бесконечный свет сам по себе, как следует из его названия, не имеет конца и т. д. и вообще не относится ни к одному из качеств,

как объясняется в другом месте; и даже Бесконечный свет, находящийся в высшей Хохме, пребывает в состоянии сокращения и облачения, ибо высшая Хохма называется одеянием Бесконечного света и т. д.

И насколько бы ни нисходил свет и ни раскрывался — раскрытие за раскрытием, — это 20
нисхождение. Такое уменьшение света, его облачение и это нисхождение необходимы, чтобы Бесконечный свет, благословен Он, сиял также и на нижних уровнях.

Ибо Святой, благословен Он, пожелал иметь обитель в нижних мирах. Следовательно, конечная цель Его царствования, дающего жизнь отдельным мирам, состоит не в том, чтобы они оставались отдельными, сохрани Б-г, а, напротив, в том, чтобы было «здание, существующее вечно», ибо «Он приготовил для Себя из Самого Себя» и т. д., как объяснялось выше.

Однако наши благословенной памяти мудрецы сказали: «Если удостоился — она стано- 21
вится для него эликсиром жизни» и т. д., ибо все зависит от заслуг. Эти слова относятся к намерению сердца того, кто занимается Торой.

Ведь он занимается Устной Торой, которая есть нижняя Хохма, нисшедшая в мир разделенности и облачившаяся в материальные вещи, происходящие от семидесяти князей; она облачилась в них посредством долгой цепи нисхождения уровней, чтобы наделить их властью и господством над этими материальными предметами. И материальный предмет, которым он занимается,

находящийся под властью князей, скрывает и заслоняет святость Бесконечного света, который исходит из высшей Хохмы и облачается в нижнюю Хохму. Поэтому он может увлечь человека за собой, низвести его и повергнуть вниз, так что тот не увидит величия Б-га и великолепия одеяния Его покрова,

а именно — облачения Бесконечного света, который нисходит и облачается в нижнюю Хохму, в постановлении закона, изложенном применительно к этим материальным предметам. Ибо «слово Б-га» — это алаха, Его мудрость и Его воля и т. д.

Поэтому, [если] он не удостоился и увлекается миром разделенности, то разделяет рас- 22
крытый мир — нижнюю Хохму — с ее источником и корнем, высшей Хохмой. Он дает опору и власть, позволяя клипот и ситра ахра властвовать и обрести зацепку, чтобы они черпали жизненную силу и имели опору в самой сути святости и т. д.,

а не из осадка и отходов, данных им для поддержания жизни свыше, из нижней Хохмы, то есть из Его царства, благословен Он, в том виде, как оно облачается в князей и т. д.,

посредством нисхождения и цепи уровней, ступень за ступенью, пока оно не опустилось в сокрытие уровней, так что к ним поступает немного жизненной силы из осадка и отходов через черпание от волос и ногтей — избытка излияния и т. д.

Ибо, поскольку он увлекается материальностью вещей, происходящих от князей и т. д., и считает их реально существующими и главными, он тем самым, так сказать, вызывает подобное же наверху.

Поэтому для него это становится подлинным «эликсиром смерти»: он получает жизненную силу от клипот, называемых смертью, и оттуда на него нисходят злые мысли из чертогов клипот и ситра ахра, побуждая считать себя чем-то самостоятельным и значительным благодаря тому, что он изучает, и т. д.

[И см. Йома 72б, где толкуется стих «И вот Тора, которую Моше установил»: «Если удостоился» и т. д.; а также Зоар в начале раздела «Хукат» о словах «И вот»; см. также раздел «Беар», лист 110б, о словах «И твори добро» и т. д.;

см. там.] И это смысл слов: «Говорящий: „У меня есть только Тора“» и т. д.: он говорит «у меня есть» для себя, поскольку находится в состоянии «не удостоился» и хочет быть для себя чем-то самостоятельным и отдельным.

Поэтому «у него нет даже Торы»: Тора ниспосылается и привлекается только туда, где 23
есть святость, ибо Бесконечный свет пребывает

лишь на том, кто самоустранен и т. д.; это и есть сторона святости. Поэтому всякое излияние святости направлено от нее к другому, то есть она не желает ничего для себя.

Не такова сторона клипы, ибо «все добро, которое они делают, они делают для себя» и т. д. Поэтому о Доэге и Ахитофеле сказано, что они не выводили из своих рассуждений алаху,

тогда как о Давиде, царе Израиля, мир ему, написано: «И Б-г был с ним», — то есть алаха следует его мнению повсюду. Это потому, что Тора нисходит только туда, где есть святость, и согласно намерению сердца того, кто занимается Торой.

Ибо каков он в пробуждении снизу, так он пробуждает и наверху, чтобы на него излился дух свыше в ответ на пробуждение свыше, — если он удостоился и прилепляется к Бесконечному свету, нисходящему в Торе,

как сказано: «И все сыновья твои будут научены Б-гом». То есть он должен изучать эту алаху потому, что это слово Б-га и т. д.

Однако эта сила, благодаря которой Бесконечный свет, пребывающий в Торе, нисходит именно в святости, происходит от уровня печати наверху,

как сказано: «Запечатай Тору среди учеников Моих»; слова «среди учеников Моих» означают, что они должны быть именно «научены Б-гом». Эта печать отделяет клипот, не позволяя им, сохрани Б-г, черпать из самой сути святости, как объяснялось выше.

Поэтому мы завершаем благословение словом «Барух», чтобы клипот не получили подпитку и опору из-за того, что человек «не удостоился»; ведь и эта печать зависит от пробуждения снизу.

И вот ищущие Б-га поймут: как это относится к Торе, так же обстоит дело и со служением сердца — любовью и трепетом и т. д. 24

Ведь в сердце есть два уровня: внутренняя сторона сердца и внешняя. Внутренняя сторона сердца — это пылающая и разгорающаяся любовь к Б-гу, с радостью и веселием сердца, превыше всего,

то есть радость Б-жественной души, которая постигает разумом и созерцает Бесконечный свет, благословен Он, источник, из которого она была высечена, и свой корень, в котором она была включена в своего Источника, благословен Он, прежде чем нисшла в этот мир.

И теперь тоже всё так: всё её желание и вся её надежда — наслаждаться Б-гом, то есть самим Бесконечным светом (Ор Эйн Соф), благословен Он, — любовью, исполненной наслаждения, через раскрытие Бесконечного света, благословен Он, в Хохме души, в силе «коах ма» и т. д. 25

«Кто мудр? Тот, кто видит рождающееся» — из ничего и т. д.; ведь мир не скрывает и не утаивает Бесконечный свет, благословен Он, который совершенно не относится к категории миров, и всё перед Ним — как ничто и в самом деле как нечто несуществующее.

И поэтому душа будет прилеплена к своему корню — к живому Б-гу — в великом единении и слиянии, как она была соединена и едина с ним до своего нисхождения. Об этом сказано: «День дню изливает речь» — подобно источнику, который течёт из своего истока и един с ним. 26

И отсюда возникает радость души в Б-ге, её Создателе, то есть в Бесконечном свете, благословен Он, который пребывает и раскрывается в Хохме; и велика будет радость пред Б-гом,

когда душа воспламеняется и разгорается из-за близости Б-га, которая благо для неё; и «в её радости не участвует чужой», да не будет этого, ведь в этом мире вообще нет радости, подобной этой или сравнимой с ней.

Ибо эта радость исходит от уровня йехиды души, которая вовсе не облачена в одеяния тела и животной души; душа лишь наполняется светом и радостью ради одного только Б-га.

Таково качество дня и света, как сказано: «День дню изливает речь». Но внешняя сторона сердца — это качество ночи и тьмы, где есть сокрытие и утаивание из-за одеяний тела и животной души, происходящих от Нога, которые облачают душу. 27

И подобно тому как в Б-жественной душе есть эмоциональные качества — любовь, трепет и т. д., так же обстоит дело [и на другой стороне], «одно напротив другого»: ведь эта любовь относится к уровню низшего единства, при котором мир представляется самостоятельно существующим и т. д.,

поскольку Бесконечный свет облачился в цепь нисходящих миров и уровни опускались, пока не возник этот материальный мир и т. д. Поэтому необходима борьба: «И станет один народ сильнее другого», а «если бы не Святой, благословен Он» и т. д.,

ибо душа способна пробудить любовь до такой степени, что она пожелает освободиться от своих одеяний, поскольку в действительности она не является чем-то отдельным и т. д.; однако её единство относится к уровню низшего единства и т. д.

(См. объяснение к «Песни Песней» о двух уровнях калы: оттуда станет понятно сказанное здесь. См. также объяснение к «Цеэна уреэна» о словах «Вознесите руки ваши» и т. д.) И об этом молился Давид, царь Израиля, мир ему: «Объедини сердце моё».

Ибо, хотя это два сердца — качество дня и качество ночи, — по своей сущности они не раздельны, да не будет этого; лишь качество ночи является раскрытием сущности качества

дня, чтобы оно раскрылось в действительности: из сокрытия и сокровенных глубин понимания сердца — в действительное раскрытие сердца, дабы сердце стало сосудом и обителью для пребывания этой любви.

Так же и высшая любовь, приходящая свыше цепи нисходящих миров, — любовь, исполненная наслаждения, принадлежащая к уровню высшего единства, — должна раскрыться в душе как любовь сердца, облачённая в тело и животную душу, 28

то есть любви низшего единства; раскрытое качество не является чем-то отдельным от сущности этого качества, а напротив, «и приготовил ему из него самого» и т. д.

Но высшая любовь может раскрыться лишь через качество ночи и тьмы, то есть сокращение

света и его облачение при нисхождении от уровня к уровню, пока оно не получило название «качества ночи» и «низшего единства» и не стало казаться чем-то отдельным. Поэтому он молился: «Объедини сердце моё» и т. д.

И вот, поскольку при раскрытии эмоциональных качеств они кажутся чем-то отдельным и там присутствует облачение тела и животной души, происходящих от Нога и скрывающих и утаивающих и т. д., 29

клипы и ситра ахра могут ухватиться за них, примкнуть к ним и, да не будет этого, черпать от самой основы святости. Поэтому необходимо ниспослать печать, то есть привлечь свыше благословение, которое отделит клипот и позволит эмоциональным качествам раскрываться лишь ради Его единства, как сказано: «Объедини сердце моё».

Слово «хотам» (печать) состоит из тех же букв, что и «тхум» (граница). Иными словами: 30
«До этого места дойдёшь, но не дальше» — чтобы жизненная сила не превышала установленной меры и т. д.,

то есть человек не должен отдавать животной душе больше своих сил и всех своих усилий, а лишь, как сказано: «Труд рук твоих» и т. д., и как объясняется в другом месте.

Тем самым он пробуждает свыше, посредством пробуждения снизу, чтобы им ниспосылался лишь избыток потока — волосы и ногти и т. д. — и «словно бросающий через плечо» и т. д.: он даёт не по доброй воле, не из любви и привязанности, а лишь

как сказано: «А Эсава Я возненавидел». И всё это зависит от пробуждения снизу. Сила для такого пробуждения снизу — благодаря которому от него зависит пробуждение свыше — исходит от описанной выше печати.

ТОРА ОР • ГЛАВА БЕРЕШИТ • МААМАР 8

יבל הוא היה אבי יושב אהל ומקנה

«Яваль — отец живущих в шатрах»

◇

«Явал — он был отцом тех, кто жил в шатрах и [пас] скот. А имя его брата — Ювал; он был отцом всех, кто играет на киноре и свирели». Наши благословенной памяти мудрецы сказали: «Все, у кого есть шир, выходят с широм» и т. д. 1

То есть всякое восхождение от одного состояния бытия к другому — например, из нижнего Ган Эдена в высший Ган Эден и тому подобное — происходит посредством песни,

которая представляет собой уровень самоустранения сущего (битуль а-йеш). Как известно, нечто сущее не может возникнуть из сущего, если сначала оно не станет состоянием «ничто»; тогда из него может возникнуть другое сущее, с дополнительным благословением.

Это подобно семени, посеянному в земле: оно должно сгнить в земле, и лишь затем из него может вырасти множество семян.

Так же и наверху, в отношении душ и ангелов: чтобы подняться и обрести дополнительное постижение, необходимо сначала пребывать в состоянии самоустранения своего «сущего» и первого постижения, которым обладал, 2

и тогда он сможет подняться к более глубокому постижению. Таков уровень столпа между нижним Ган Эденом и высшим Ган Эденом: это уровень самоустранения, как сказано выше.

И таково значение слов «Все, у кого есть песнь, выходят»: в своем постижении они выходят за его пределы и увлекаются вверх посредством песни. Поэтому во время принесения жертвы также должна была звучать песнь,

ибо смысл жертвоприношений — восхождение снизу вверх: «огнепалимое приношение, приятное благоухание»; и для этого также необходим уровень песни — уровень самоустранения, как сказано выше, — чтобы жертва могла вознестись.

Есть простая песнь и двойная песнь. Как известно, в столпе три цвета: белый и красный, соответствующие Хеседу и Гвуре, и зеленый, соответствующий их включению друг в друга, и т. д. Ибо в уровне самоустранения есть много ступеней. 3

Есть уровень простого самоустранения — одна точка, уровень буквы йуд; а есть уровень самоустранения, включающий также эмоциональные качества — любовь или трепет и т. д. Так же и во внешнем выражении эмоциональных качеств, Хеседа и Гвуры, есть их взаимное включение: Хесед в Гвуре,

как у того, кто бьет своего сына: это уровень Гвуры, но в нем заключен уровень Хеседа и любви, ибо из любви он желает направить сына на верный путь; поэтому он бьет именно своего сына, а не другого, ведь кого любят, того и наставляют.

Когда самоустранение просто, оно называется простой песнью; а когда в нем есть еще одно качество — любовь или трепет,

(см. объяснение к Зоару, раздел Корах, на стих «созванные на собрание»), оно называется двойной песнью; а когда эмоциональные качества включены друг в друга (любовь и трепет — оба вместе с самоустранением), это называется тройной песнью; соответственно, есть также четверная песнь.

(см. объяснение о голубой шерсти, пурпурной шерсти, червленой шерсти и крученом виссоне (шеш), которые вместе выражают сочетание четырех уровней: любовь, трепет и сострадание, а уровень шеш — это сокрытая любовь, и т. д.),

ибо «как четыре ветра небесные Я рассеял вас» — это сочетание севера и юга посредством ветра, дующего с севера на юг,

и так же с востока на запад и т. д. (а иногда посредством такого ветра сочетаются все четыре уровня — восток, запад, север и юг, и т. д.).

Таков также смысл движения солнца с востока на запад: это тоже проявление самоустранения, уровень души, заключенной в солнце,

то есть его постижения; и вследствие этого тело солнца непрерывно движется в материальном мире в состоянии самоустранения (как объясняется в связи со словами «Солнце, стой в Гивоне» и т. д. в маамаре «Каменные ножи»).

Существуют два мнения о движении солнца: происходит ли оно из любви и стремления или из простого самоустранения. В действительности иногда это простое самоустранение, а иногда в нем присутствует также уровень любви, как сказано выше.

(И таково значение слов «И восходит солнце» и т. д., «идет к югу и обращается к северу» и т. д., как объясняется об этом в Зоаре, в начале раздела Вайеце: это необходимо для сочетания четырех уровней — востока и запада, севера и юга и т. д.; «восходит» и «заходит» — это восток и запад.)

Таково значение слов «Ювал, отец всех, кто играет на киноре» и т. д. Имя Ювал связано с понятием перенесения: он переносит и тянет вверх посредством киноры и свирели — посредством уровня песни, о котором говорилось выше, — ведь песнь возносит: «выходят с песнью» и т. д. 4

«Явал был отцом тех, кто жил в шатрах и [пас] скот»: сказано ведь: «Он поставил солнцу шатер в них». То есть солнце обретает это качество — самоустранение и стремление — благодаря «шатру в них». 5

Шатер относится к уровню окружающего света: свыше нисходит это сияние, чтобы солнце постоянно пребывало в состоянии самоустранения. Таков уровень Явала: его имя связано со словами «и он дал корм (ваявель) ослам» — это понятие смешивания и сочетания.

То есть это сияние исходит от уровня окружающего света, где нет разделения и все может сочетаться, так что сияние может нисходить и вниз; благодаря этому впоследствии может возникнуть уровень «Ювал, отец всех, кто играет на киноре», то есть уровень самоустранения, как сказано выше.

Таково значение слов «отец тех, кто живет в шатрах и [пасет] скот»: уровень «шатра» — это уровень окружающего света, как сказано выше; поэтому он может быть обращен и к скоту — чтобы нисходить вниз,

(ибо в окружающем свете нет верха и низа, как сказано: «и внизу — вечные объятия»), подобно Яакову, который пас овец прутьями из свежего миндаля и т. д.

(сочетание Хеседа, Гвуры и Тиферет; см. Зоар, Вайеце). Другой человек пасет овец только в материальном смысле; но Яаков, который «жил в шатрах», привлекал свет с уровня окружающих светов, чтобы пасти овец.

Таково, как сказано выше, значение слов «жил в шатрах и [пас] скот». (См. объяснение о Ювале в разделе Шлах, к стиху о собиравшем [дрова], и еще об «скоте» в разделе Вайеце, к словам «и шесть лет для твоего стада» и т. д., а также к словам «И вот законы» и т. д.)

ТОРА ОР • ГЛАВА БЕРЕШИТ • МААМАР 9

צאינה וראינה וגו'

Выйди и смотри

◇

(Песнь песней, 3) «Выходите и смотрите» и т. д. «В день его свадьбы» — это дарование 1
Торы; «и в день радости его сердца» — это строительство Святого Храма.

[Нужно] понять, почему дарование Торы уподоблено «дню его свадьбы», а строительство Святого Храма — «радости его сердца». И вот в чем дело: молитва заменяет жертвоприношения.

Молитва называется «служением сердца», как сказано в Гемаре о стихе «и служить Ему всем сердцем вашим»: «Что такое служение сердца? Это молитва». Поэтому Святой Храм, где приносили жертвоприношения, называется «радостью его сердца», ведь жертвоприношения подобны молитве, которая называется служением сердца.

Поэтому и ныне молитва, произносимая с намерением, и особенно [молитва] вместе с общиной в синагоге, которая называется «малым святилищем», представляет собой аспект «радости Его сердца», так сказать.

И вот в чем дело: написано: «Ты пленила Мое сердце, сестра моя, невеста», — ведь Общи- 2
ну Израиля называют «сердцем». Ведь, если привести пример из человеческого тела, сердце изливает жизненную силу во все органы,

ибо вся кровь идет от сердца и направляется ко всем органам через сухожилия и артерии, до самых отдаленных частей всего тела, так что жизненная сила крови, которая является душой, достигает, как известно, даже ногтей на ногах.

Вся кровь, вышедшая из сердца ко всем органам, возвращается и снова идет к сердцу. В 3
сердце есть две камеры: в одной собирается кровь, поднимающаяся от органов к сердцу, а затем она выходит через вторую камеру.

К сердцу поднимается также кровь, образующаяся из пищи и питья, а затем выходит из сердца ко всем органам. Это подобно словам: «Все реки текут в море»,

а затем все идет по кругу, и вода выходит из моря в реки через жилы земли и т. д.; поэтому «море не наполняется» и т. д.

Так же и в служении сердца — молитве: это время подъема и соединения любви Б-жественной искры со Святым, благословен Он, и это пробуждение происходит именно в сердце, как написано: «И возлюби...» и т. д., 4

«всем сердцем твоим», — и это подобно тому, как кровь собирается от органов к сердцу. В этом смысл слов «Слушай, Израиль» (Шма): слово «шма» означает собирание и объединение, направленное к аспекту большой буквы аин, которая представляет собой совокупность семи эмоциональных качеств.

Эта любовь пробуждается и рождается благодаря размышлению во время Песукей де-Зимра и чтения «Слушай, Израиль». Слова «Слушай, Израиль, Авая — наш Элоким» означают единство Хохмы и Бины, которое в Зоаре, в главе «Хайей Сара», называется «Мыслью» и «Юбилеем». 5

И вот в чем дело. Как сказано в Зоаре, одной мыслью Он создал все миры. Это подобно тому, как Он видит и обозревает конец всех поколений единым взглядом. Ибо то, что нисходит и возникает в измерении времени — в прошлом, настоящем и будущем, — имеет свой источник и корень в высших эмоциональных качествах,

как написано: «Тысяча лет в Твоих глазах — как вчерашний день»; шесть дней Творения коренятся в шести упомянутых выше качествах. Когда эти качества нисходят в речь и делятся на части, каждое качество становится тысячей лет; затем они делятся еще на новые месяцы, дни и часы и т. д.

Но на уровне высшей Мысли, которая выше речи и даже выше качеств, то есть прежде, чем качества возникли и были явлены, всё включено в единый взгляд.

В этом смысл слов «Авая — наш Элоким»: как сказано выше, они относятся к уровню Мысли. Израиль возник в Мысли, поэтому сказано: «Авая — наш Элоким». И как это проявляется в измерении времени, так же оно проявляется в измерениях пространства и души, ведь они составляют триаду «мир, год, душа». 6

И поскольку он выше аспекта «года», так и упомянутый выше аспект мысли выше аспекта «мира» и представляет собой свет, окружающий все миры (совев коль альмин). Поэтому пробудится любовь — «и возлюби», — чтобы Авая была «твоим Б-гом», то есть чтобы раскрылся аспект совев коль альмин. 7

Что касается Песукей де-Зимра, предваряющих чтение Шма: поскольку до чтения Шма происходит восхождение, чтобы достичь уровня «всем сердцем твоим», — подобно восхождению и собиранию крови от органов к сердцу, — поэтому установили произносить определенные псалмы,

так что этот псалом соответствует восхождению от уровня этих органов, а второй псалом — восхождению от других органов. Как сказано в трудах святого Ари, псалмы, начинающиеся словом «Алелуя», соответствуют десяти Сфирот мира Йецира: этот псалом соответствует Малхут мира Йецира,

а второй псалом соответствует Йесод мира Йецира и так далее; см. там. Все это — аспект рецо (стремительного устремления) и восхождения; затем молитва Шмоне-Эсре, относящаяся к Ацилут, представляет собой аспект шов (возвращения) и нисхождения. 8

Так же и занятие Торой и практическими мицвот: подобно тому как кровь направляется от сердца ко всем **248** органам и **365** жилам, так и мицвот называются **248** органами Царя.

Мицва без намерения подобна телу без души, а намерение — это молитва, как объясняется в другом месте в связи со стихом «Не увидел Он неправды в Яакове». Поэтому это подобно распространению и течению крови от сердца ко всем **248** органам.

Так же можно понять и происходящее в высших мирах: ведь Малхут тоже ночью нисходит в Брия, Йецира и Асия, подобно тому как кровь нисходит от сердца к ногтям на ногах. Это ее нисхождение служит очищению **288** искр;

затем, начиная с полуночи, она начинает подниматься — подобно тому как кровь поднимается к сердцу; благодаря этому свет привлекается от мозга к сердцу. Это и есть единство Аба и Има, а также Зеир Анпина и Нуквы во время чтения Шма и молитвы и так далее.

Поэтому Община Израиля называется «сердцем Моим»: «Ты пленила сердце Мое, сестра Моя, [невеста]». См. также объяснение к стиху «И сердце мое бодрствует» и так далее, «стучит» и так далее, а также «и Б-г вспомнил» и так далее. См. «Иггерет а-Кодеш», в конце книги, раздел **31**, начало «Известно в вратах», и то, что там сказано в Тикуним.

Мы видим, что если циркуляция и движение жизненного духа от сердца к органам и от органов к сердцу происходят как положено, человек совершенно здоров. 9

Но если где-либо происходит повреждение — например, закупорка или рана в каком-либо органе, препятствующая и задерживающая циркуляцию и движение крови либо ослабляющая их, —

то эта связь, соединяющая все органы с сердцем, нарушается или ослабевает. Тогда человек заболевает и слегает, да убережет нас Б-г, и нуждается в исцелении.

Так и в духовном служении: занятия человека на протяжении всего дня подобны привлечению жизненной силы от сердца к органам, 10

то есть от молитвы к 248 положительным заповедям, 248 органам, а также ко всем поступкам человека, согласно сказанному: «И все дела твои да будут во имя Небес».

Поэтому, если занятия разрешенными вещами происходят подобным образом, на следующий день человек сможет снова подняться от органов к сердцу, чтобы пребывать в состоянии «и возлюби… всем сердцем твоим». 11

Но если он оступился в каком-либо грехе, это подобно ране в одном из органов, которая препятствует и задерживает восхождение, и связь нарушается.

Это и есть болезнь души. О ней сказано: «От подошвы ноги до головы нет в нем здорового места: раны и ушибы» и так далее. И нет иного исцеления, кроме тшувы, которая называется исцелением,

как сказали наши благословенной памяти мудрецы: «Велика тшува, ибо она приносит исцеление миру». Она соответствует уровню «всем могуществом твоим», ибо с этого уровня нисходит исцеление, если, не дай Б-г, поврежден аспект любви «всем сердцем твоим».

Ведь тшува предшествовала миру. Это означает, что она привлекает свет с уровня, находящегося выше всей жизненной силы цепи нисходящих миров, — посредством «всем могуществом твоим», с большей силой.

Поэтому это нисхождение способно исправить изъян и повреждение в циркуляции и движении жизненного духа от сердца к органам — то есть в аспекте света и жизненной силы, оживляющей «мир, год, душу», в аспекте Малхут, света, наполняющего все миры (мемале коль альмин), которая, как сказано выше, называется «сердцем Моим». А поскольку 12

посредством тшувы привлекается уровень «из глубин» — «Он открывает глубокое», то есть привлекается новый, обновленный свет, поэтому жизненная сила вновь обновляется и так далее. (А повреждение исцеляется посредством словесного признания: «Мы провинились, мы изменили» и так далее.)

Итак, Тора также называется исцелением для души, как сказано: «и исцелением для всего его тела». Это также потому, что Тора предшествовала миру: в ней и посредством неё тоже привлекается новый свет свыше порядка нисхождения миров. 13

И это [смысл слов]: «В день его свадьбы — это дарование Торы». Объяснение: молитва называется служением сердца; она связана с «радостью его сердца». В сердце пребывает стихия огня, которая поднимается снизу вверх;

но стихия воды пребывает в мозгу, и в ней заключена сила наслаждения души, ибо вода взращивает всякого рода наслаждения; а наслаждение выше радости.

В качестве примера: капля происходит от стихии воды в мозгу, и в ней облачается 14
[нечто] от самой сущности разума и наслаждения души; поэтому благодаря ей происходит новое рождение — рождение подобного себе. Это возможно именно потому, что она облачена в физическую каплю,

в отличие от речи и т. п. Так же и благодаря тому, что Тора облачается в физические деяния — «сегодня исполнять их», — посредством этого будет привлечён поистине новый свет от Бесконечного света, благословен Он, свыше порядка нисхождения миров.

И это смысл сказанного: «Нет ничего нового под солнцем»; но труд над Торой, который 15
выше солнца, привлекает новый свет. Ведь **600 000** букв Торы — это буквы Мысли.

Ведь одной Мыслью Он обозревает и взирает и т. п. Тора же относится к уровню слов «как глубоки Твои помыслы» — именно глубоки, к глубине Мысли. Так же и о тшуве сказано: «Из глубин». Это происходит именно благодаря тому, что Тора облачается в физическое, как в приведённом выше примере.

Объяснение и смысл слов «новый свет» таковы: известно, что корень всей цепи нисходя- 16
щих миров — Ацилут, Брия, Йецира и Асия — происходит от уровня кава и хута (линии и нити); сначала он проходит через цимцум и освободившееся пространство, а затем нисходит только линия.

Поэтому всё, что привлекается от свечения кава, не называется поистине новым светом и т. п. Свет же, привлекаемый от самой сущности Бесконечного света, выше пустого пространства и кава, называется новым светом. Как сказали наши благословенной памяти мудрецы о словах Торы: «Каждый день пусть будут они в твоих глазах как новые» и т. п.

И потому жених называется «хатан» — «хут дарга» («спустись на ступень»); «перепрыгивая через горы» — это перепрыгивание свыше порядка нисхождения миров и т. п. Поэтому приношения вождей были подробно повторены в Торе для каждого из них, а не сказано: «И так же принёс такой-то вождь»,

а потому, что, хотя сочетания букв в приношениях всех вождей совершенно одинаковы, свет, облачённый в них, в каждом случае был поистине новым. Так, выражение «вес его — сто тридцать» соответствует пяти именам Авая:

в приношении каждого вождя привлекались пять новых имён Авая от сущности Источника эманации; в приношении предшествовавшего ему вождя подобное не привлекалось и т. п. Это подобно словам: «Из глубин воззвал я к Тебе, Авая».

И это [смысл слов]: «Выходите и смотрите». «Выходите» — из места своего корня наверху, 17
в Ган Эдене, чтобы облачиться в этот физический мир. Ведь только посредством «сегодня исполнять их» — в этом мире — через Тору привлекается новый, обновлённый свет и т. п. Вверху же, в духовных мирах, этого нет, как сказано выше.

«О царе Шломо» — о Царе, Которому принадлежит мир (шалом). Объяснение: благодаря 18
тому, что свыше порядка нисходящих миров привлекается новый свет, возникает мир и соединяются две противоположности — дающий и получающий, огонь и вода. Поэтому наши благословенной памяти мудрецы сказали: «Занимающийся Торой устанавливает мир в небесном чертоге и в земном чертоге».

Ибо Малхут мира Ацилут становится Атик мира Брия и соединяет Ацилут с Брия, хотя Ацилут и Брия — две противоположности. Эта сила есть у уровня Малхут мира Ацилут

потому что «конец их вклинен в начало их», а её корень — в уровне Кетера, который является нижним уровнем Эманатора. Поэтому Малхут способна соединить Ацилут с Брия, Йецира и Асия.

Как известно из объяснения слов «владычество и трепет у Него, Он творит мир в высотах Своих» и т. д. И это — «Царь, Которому принадлежит мир»: уровень Малхут Бесконечного, откуда исходят все виды мира.

ТОРА ОР • ГЛАВА БЕРЕШИТ • МААМАР 10

בעטרה שעטרה לו אמו כי מצות התורה הן...

«Венцом, которым увенчала его мать»

◇

«С венцом, которым увенчала его мать»: ведь заповеди Торы — это **613** заповедей Торы и семь постановлений мудрецов, составляющие **620** столпов света, уровень Кетера (Венца) и венца; это то, что выше цепи нисходящих миров (иштальшелут). 1

И вот, для примера: венец сделан из драгоценных камней, которые ярко сияют и сверкают; однако сами камни принадлежат лишь к уровню неживого, хотя и подвергнуты очищению.

И поскольку удивительно, что неживое, например камень, может так сиять, они очень ценны; поэтому их помещают как украшение на голову, хотя голова занимает почётное место, ибо в ней пребывает свет Хохмы (мудрости) и т. д. 2

Так и мицвот исполняются с помощью материальных вещей, принадлежащих к уровню клипат нога; однако благодаря очищению происходит это чудо: материальное «нечто» становится самоустранённым. Поэтому из этого образуется венец и осуществляется привлечение уровня Кетера, то есть того, что «выше солнца» и т. д.

«В день его свадьбы» — это дарование Торы. Выше уже объяснялось, почему оно называется «днём его свадьбы»: потому что в этот день привлекается высшая Хохма, «мозг» и т. д. 3

В неё облекается сила наслаждения, являющегося внутренней стороной воли, как говорилось выше. «И [в день] радости его сердца» — это строительство Святого Храма. Иными словами, раскрытие сердца называется «радостью его сердца»,

тогда как в изгнании [она] называется «больной от любви», потому что круговорот и движение жизненного духа от сердца к конечностям происходят не так, как должно; поэтому она говорит: «Подкрепите меня» и т. д. — посредством Торы, которая, как говорилось выше, называется исцелением.

Итак, на первый взгляд, наслаждение и радость — одно и то же, но в действительности это два разных понятия. Для примера: у богатого человека есть клад 4

серебра и золота в сокровищнице, и он радуется и весел сердцем, хотя не видит его, и даже если его состояние находится от него за несколько сотен парсаот.

Но поскольку он знает, что клад наверняка цел и невредим, хотя сейчас скрыт и не виден ему, его сердце сильно радуется. В этом состоит суть радости: она может быть вызвана чем-то хорошим, даже если оно скрыто и не видно.

Но наслаждение и услада возникают только тогда, когда человек собственными глазами видит то, чем наслаждается. Например, отец радуется общению с сыном именно тогда, когда видит его своими глазами;

тогда как вдалеке наслаждение невозможно — есть только радость. Поэтому мудрецы установили благословение при встрече, когда человек видит дорогого ему человека и т. д.

Смысл этого сравнения станет понятен из радости, связанной с исполнением мицвы. 5
Ведь причины заповедей Торы сейчас не раскрыты: сейчас нет раскрытия, известно лишь, что такова Его воля, благословен Он.

А в будущем раскроются причины Торы — уровень высшего наслаждения, заключённый в каждой мицве. Однако уже сейчас нам известно, что в мицве облечено и нисходит в неё нечто от высшего наслаждения,

но его сущность непостижима; поэтому из этого может возникнуть великая радость, как сказано: «С радостью и веселым сердцем, от изобилия всего».

Подобно тому как богач радуется кладу, хотя не видит его собственными глазами, и т. д. Однако в будущем раскроется сущность высшего наслаждения — в этом смысл слов: «Пусть он целует меня поцелуями уст своих».

Поэтому Святой Храм называется «радостью его сердца»: ведь и там свет был сокрыт в 6
Ковчеге и его крышке (капорете) и т. д. Так и молитва с любовью и трепетом даёт лишь постижение существования, но не сущности.

Однако «в день его свадьбы» — в день дарования Торы — был привлечён уровень наслаждения; тем не менее сейчас наслаждение не раскрыто,

ибо и оно облечено в материальные вещи. Лишь в будущем оно раскроется из этих оболочек. Об этом сказано: «И увидьте» — подразумевая настоящее видение, как сказано: «И не будет более скрываться» и далее: «И увидят глаза твои» и т. д.

Исходя из этого, становится понятен мидраш (на главу Берешит, раздел 27) о стихе «И 7
опечалился Он в сердце Своем»: рабби Берехия сказал: «Притча о царе, который построил дворец с помощью архитектора; он увидел его...»

...и он ему не понравился. На кого ему сердиться, если не на архитектора? Так же и здесь: «И опечалился Он в сердце Своем». Конец цитаты.

Ибо, согласно сказанному выше о словах «и в день радости сердца его — это строительство Святого Храма», Его качество Малхут (царство), благословен Он, называется «сердцем», от которого жизненная сила распространяется ко всем органам;

а затем кровь возвращается от всех органов к сердцу. Так же и уровень «Твое царство» — это «царство всех миров», от которого жизненная сила распространяется к [мирам] Брия, Йецира и Асия; это уровень света, наполняющего все миры (мемале коль альмин).

Затем пробуждение снизу поднимается из Брия, Йецира и Асия к уровню Малхут. Это пробуждение снизу — то, о чем сказано: «И люби Аваю, Б-га твоего, всем сердцем твоим» и т. д.

Поэтому строительство Святого Храма, где приносили жертвы, — то есть вознесение майин нуквин посредством очищения клипат нога и животной души, — называется «радостью сердца его». Ведь радость раскрывает сердце, и благодаря этому майин нуквин притягивает майин духрин от уровня света, окружающего все миры (совев коль альмин), в свет, наполняющий все миры.

Поэтому в поколении Потопа происходило противоположное: они продолжали гневить [Его]. Это можно уподобить, не дай Б-г, повреждению органов, которое препятствует циркуляции и движению крови от сердца к органам и от органов к сердцу и т. д.; вследствие этого не притягивается и поток из мозга в сердце, и связь прерывается и т. д. 8

Таков смысл слов «И опечалился Он в сердце Своем»: свет не притягивался в раскрытии от уровня света, окружающего все миры, к уровню света, наполняющего все миры, то есть к уровню Малхут, и т. д.

Поэтому в главе Ноах после того, как он принес жертву, и сказано: «И ощутил Б-г приятное благоухание», далее говорится: «И сказал Б-г сердцу Своему» и т. д. Это подобие того, что называется строительством Святого Храма — места жертвоприношений, «радостью сердца его», как сказано выше.

ТОРА ОР • ГЛАВА НОАХ • МААМАР 1

מים רבים לא יוכלו לכבות את האהבה ונהרות...

Многие воды не могут погасить любовь

«Многие воды не могут погасить любовь, и реки не затопят ее; если бы человек отдал за любовь все богатство своего дома, его презрели бы с великим презрением». 1

Итак, «многие воды» — это все заботы о заработке и мысли о делах этого мира и так далее; и, несмотря на это, они «не могут погасить любовь», —

то есть уровень скрытой любви, которая по природе присуща каждой душе Израиля, исходя из уровня Б-жественной души, природе которой свойственно постоянно устремляться вверх и растворяться в высшем, подобно пламени, которое поднимается само собой,

как сказано непосредственно перед этим: «Искры ее — искры огня, пламя Б-га», — то есть уровень пламени, исходящего свыше: это Б-жественная душа, которая до того, как облеклась в физическое тело, наслаждалась сиянием Шхины и была соединена абсолютным единством с Бесконечным (Эйн Соф), благословен Он.

Поэтому даже после того, как душа облеклась в физическое тело, чтобы заниматься материальными делами, которые называются «многими водами», они, несмотря на это, «не могут погасить» ее — помешать ей постоянно пребывать в состоянии любви и необычайного стремления подняться и раствориться в высшем. Напротив, 2

посредством облечения в упомянутые выше «многие воды» душа может достичь уровня более высокого, чем тот, на котором она находилась до своего нисхождения в этот мир, как будет объяснено.

Итак, упомянутый выше уровень «многих вод» называется «водами Ноаха», как сказано (Йешаягу 54): «Как Я поклялся, что воды Ноаха более не пройдут по земле, так клянусь не гневаться на тебя и не укорять тебя» (см. книгу «Ир гиборим»). Ибо 3

Ноах означает «покой духа» (найха де-руха), то есть состояние прекращения, подобное отдыху человека, который завершил работу. Как сказано: «И прекратил Он (вайишбот) в день седьмой», а в Таргуме [переведено]: «И почил (ве-нах) в день седьмой» и так далее.

А написанное «Ноах, Ноах» дважды означает покой высших и покой нижних — уровень нижнего Шабата и высшего Шабата, который будет в Будущем мире и называется «днем, который весь — Шабат», тогда как нижний Шабат не является целиком Шабатом, как будет объяснено.

Ведь на первый взгляд непонятна цель Потопа: если требовалось лишь устранить и уничтожить грешных людей, зачем понадобилось такое великое потрясение? Разве Б-г не мог уничтожить их в одно мгновение и без Потопа?

Но в действительности Потоп пришел очистить землю, как сказано: «Ибо земля наполнилась насилием» и стала крайне испорченной, так что нуждалась в очищении. Поэтому именно Потоп и пришел, ибо это уровень воды, чтобы очистить нечистое,

подобно микве в сорок сеа, которая очищает нечистое; так и Потоп пришел очистить всю землю,

как сказано (Йехезкель **36**): «И окроплю вас чистой водой, и очиститесь» и так далее. Поэтому они называются «водами Ноаха», ибо благодаря этому наступил покой духа и так далее.

Итак, порабощение заботами о заработке также называется «водами Ноаха», как сказали наши благословенной памяти мудрецы: Авраам, отец наш, предпочел порабощение геиному.

Ибо душа не может войти в Ган Эден, чтобы наслаждаться сиянием Шхины, пока прежде не спустится в геином, как сказали об Ахере: «Лучше пусть его судят, и он войдет в Будущий мир», —

а также [ей необходимо] окунуться в Огненную реку (Нагар Динур), как объясняется в другом месте. Так же и благодаря порабощению можно подниматься все выше и выше, до наивысшего уровня.

Итак, «порабощение» не означает, что сейчас над нами есть царь, который взимает с нас 4
налоги, ведь и во времена существования Святого Храма над нами был царь Израиля, а налог был даже больше, как известно: каждый должен был отдавать десятую часть.

Напротив, имеется в виду, что во времена существования Святого Храма нисходило благословение и изобилие в огромной мере, так что Земля Израиля была «землей, текущей молоком и медом» и так далее,

совершенно неестественным образом, как сказано в Гемаре в конце трактата «Ктубот»; и вовсе не было забот и волнений из-за заработка.

И теперь каждому приходится трудиться и беспокоиться о заработке, занимаясь материальными делами этого физического мира; это и есть упомянутый выше уровень «многих вод», называемых «водами Ноаха», 5

то есть уровень покоя духа, ибо благодаря упомянутому выше уровню «многих вод» душа поднимается на уровень более высокий, чем тот, на котором она находилась до своего облечения и так далее, когда она лишь наслаждалась сиянием Шхины и так далее.

Как сказали наши благословенной памяти мудрецы: «Один час тшувы и добрых дел в этом мире лучше всей жизни Будущего мира», ибо это уровень преимущества света, возникающего именно из тьмы, то есть подчинение ситра ахра (иткафья) и превращение тьмы (итапха хашоха) и так далее.

Ибо когда человек весь день занят материальными делами и заботами о заработке, которые называются «тьмой», а затем во время молитвы размышляет о том, что «нет ни одной травинки внизу, у которой не было бы наверху мазаля» и так далее, —

а именно мазалот, которые передают жизненную силу всему этому миру, как сказано (Дварим **33**): «И драгоценнейшими плодами солнца и драгоценнейшими дарами луны» и так далее, —

мазалот получают от семидесяти князей, князья получают от хранителей Офаним, те получают от ангелов — все по порядку, каждый уровень выше другого, — пока все не получают от уровня Его Малхут, благословен Он,

как сказано: «Твое царство — царство всех миров». Оно приводит все миры к бытию из небытия в действительное существование; однако это лишь уровень одного сияния Шхины, которое

не более чем одно лишь сияние и отблеск по сравнению с Его сущностью и бытием, благословен Он, которое, если можно так выразиться, действительно относится к уровню Бесконечного (Эйн Соф) — Он был, есть и будет совершенно без изменения; как гласит изречение: «Ты — Тот же до сотворения [мира], и Ты — Тот же после сотворения», и так далее.

После глубокого размышления обо всем сказанном душа пробудится в любви и необычайном стремлении, подобном искрам огня: выйти из этой тьмы и физического сокрытия и прилепиться лишь к Нему, благословен Он,

как сказано (Тегилим **73**): «Кто есть у меня на небесах? И с Тобой ничего не желаю» и так далее, — чтобы он не желал ни нижнего, ни высшего Ган Эдена, которые являются лишь уровнем сияния и отблеска,

как сказали наши благословенной памяти мудрецы: «Праведники сидят и так далее, наслаждаясь сиянием Шхины», — но его стремление состоит лишь в том, чтобы прилепиться к Нему, благословен Он, и раствориться в уровне Его сущности и бытия, благословен Он; в святом Зоаре это называется «раствориться в теле Царя» и так далее.

Эта любовь называется уровнем тшувы — служением «с большей силой», ибо она рождается именно из тьмы, когда человек был занят лишь материальными делами и суетой мира.

Ибо преимущество света возникает именно из тьмы. Эта любовь называется уровнем «всем твоим могуществом» (меодеха), то есть поистине безграничной любовью, которая рождается именно из противоположного ей — тьмы,

как сказано: «Хорошо» — это ангел жизни, «очень хорошо» (меод) — это ангел смерти. Именно благодаря противоположному и тьме, то есть уровню животной души, можно достичь уровня любви «всем твоим могуществом», поистине безграничной.

Это объясняется тем, что в своем корне, который находится очень высоко, корень животной души выше уровня Б-жественной души, как сказано (Берешит **36**): «И вот цари, царствовавшие...»

«прежде царствования какого-либо царя у сынов Израиля», то есть уровня Б-жественной души; однако вследствие разбиения сосудов они пали очень низко, как сказано: «И царствовал он — и умер» и так далее. Но в своем корне они находятся значительно выше уровня Б-жественной души.

Поэтому, даже пав низко, они обладают властью над Б-жественной душой, поскольку их **6**
корень восходит к уровню царствования, который означает возвышение над другими и так далее.

Кроме того, человек получает жизненную силу от животных и пищи и не может жить без них, тогда как пища не нуждается в человеке.

Все это потому, что в корне их корня наверху они стоят гораздо выше уровня душ. Поэто- **7**
му благодаря нисхождению и облечению Б-жественной души в

животную душу — именно для того, чтобы заниматься заботами и думами о заработке, материальными делами, которые называются упомянутыми выше «многими водами», — она может прийти к уровню любви «всем твоим существом»,

которая беспредельна, как сказано выше, и представляет собой уровень более высокий, чем тот, которым душа обладала до нисхождения в тело, когда она лишь наслаждалась сиянием Шхины и так далее.

То есть это достигается именно посредством иткафьи и ит'hапха хашоха — уровня преимущества света, возникающего из тьмы, как сказано выше. Ведь их корень наверху выше уровня Б-жественной души, как сказано выше; лишь они пали вниз, как написано: «И воцарился, и умер» и так далее; а посредством иткафьи происходит воскресение мертвых.

И в этом смысл слов наших благословенной памяти мудрецов: «Один час тшувы и добрых дел в этом мире лучше всей жизни будущего мира», как сказано выше. Поэтому упомянутые выше «многие воды» называются «водами Ноаха», ибо благодаря им возникает 8

покой духа (наяха де-руха), а из них строится ковчег Ноаха (тейва), то есть слова (тейвот) молитвы, как написано: «Войди ты и весь твой дом в ковчег» и так далее.

И в этом смысл слов: «И воды весьма усилились» и так далее, «на пятнадцать локтей вверх воды усилились» и так далее: это — преобладание животной души над Б-жественной душой во время занятий заработком и материальными делами; однако благодаря этому впоследствии возникает преимущество света и так далее, как сказано выше. 9

И в этом смысл слов: «И ковчег шел по поверхности вод» — именно так, — «и ковчег поднялся» и так далее: именно благодаря водам слова (тейвот) молитвы возвышаются и поднимаются все выше и выше, как сказано выше. 10

И в этом состоит ошибка деловых людей: они думают, что не могут молиться так же хорошо, как те, кто живет в шатрах; напротив, все обстоит наоборот — они могут молиться лучше, ибо преимущество света возникает именно из тьмы и так далее.

И поэтому воды Ноаха называются покоем духа (наяха де-руха), что соответствует уров- 11
ню Шабата, как написано: «Ибо в этот день Он покоился от всех Своих дел» и так далее.

Ибо шесть будних дней соответствуют распространению и нисхождению Его Малхут (царства), благословен Он, вниз; как в первый день сказано: «И сказал Элоким: „Да будет свет“» и так далее,

«Да будет свод», «Да произрастит земля зелень» и так далее; они называются будними днями. А в Шабат происходит прекращение работы и покой духа — подъем миров наверх, подобный тому, как человек прекращает работу и отдыхает от нее.

Так же и заботы и занятия заработком, связанные с материальными делами и называемые «многими водами»: когда они преобразуются и затем поднимаются к Б-жественности посредством молитвы, как сказано выше, этот уровень называется покоем духа,

то есть уровнем Шабата, как сказано выше. Известно, что каждая молитва будних дней — это сияние уровня Шабата, как сказано выше. Однако все это относится к нижнему Шабату.

Есть также уровень высшего Шабата — то, что будет в будущем, называемое «днем, кото- 12
рый весь является Шабатом». И в этом смысл слов: «Я поклялся, что воды Ноаха больше не пройдут по земле».

Ведь хотя они и пришли очистить, не во всякое время требуется столько очищения. «Так Я поклялся не гневаться на тебя и не укорять тебя».

Ведь хотя выше и объяснялось, что благодаря упомянутому выше уровню «многих вод» возникает преимущество света и так далее, то есть уровень любви «всем твоим существом», как сказано выше,

тем не менее есть еще один уровень — великая любовь (агава раба), приходящая свыше, намного более высокая даже по сравнению с той любовью, которая возникает благодаря упомянутым выше «многим водам».

Это то, о чем сказано: «И десница Его обнимает меня» и так далее. Эта любовь раскроется в будущем, как написано (Йешаяу, 54): «Ибо горы сдвинутся, и холмы поколеблются, но милость Моя не отступит от тебя и союз мира Моего не поколеблется» и так далее.

Это уровень высшего Хеседа и великой любви, приходящей свыше, благодаря которой «десница Его обнимает меня». (И в этом [смысл слов] (там же, 52): «и вознесется весьма высоко»: уровень любви «всем твоим существом» будет исходить из еще более высокого уровня и так далее.)

ТОРА ОР • ГЛАВА НОАХ • МААМАР 2

אם יתן איש את כל הון ביתו באהבה...

Если бы человек отдал всё богатство своего дома

◇

«Если бы человек отдал всё богатство своего дома за любовь, его подвергли бы полному презрению». Ведь выше объяснялось, что «многие воды» — это заботы о пропитании. 1

А «реки» — это мысли о материальных предметах, называемые «реками», потому что они движутся и текут, в отличие от вод, которые собраны и неподвижны. И всё это не может погасить любовь; напротив, именно через это человек приходит к величайшей любви — к уровню «всеми силами», упомянутому выше.

И поэтому далее сказано: «Если бы человек отдал всё богатство своего дома» и т. д. «Богатство своего дома» — это мудрость Торы, то есть объяснения и причины мицвот, исходящие от уровня Его благословенной мудрости (Хохмы). 2

Как сказано: «И река выходит из Эдена, чтобы орошать сад». Ведь из «Эдена», то есть уровня Хохмы, называемого «Эден», «выходит река» — слово, означающее истечение, — «чтобы орошать сад»: это пятьдесят три (ган) раздела Торы, которые являются

объяснениями и причинами мицвот. Из них образуются уровень Высшего Ган Эден и уровень Нижнего Ган Эден; затем они нисходят всё ниже и ниже. Их корень — в уровне Его благословенной Хохмы, называемой началом цепи нисходящих миров (иштальшелут), и она совершенно несопоставима с Его благословенной сущностью и бытием, которые выше цепи нисхождения.

И вот смысл слов «если бы человек (иш) отдал»: [слово «иш»] обозначает силы строгости (гвурот) и сокращения (цимцумим), как сказано (Шмот 15): «Б-г — муж брани», и т. д. 3

Ведь чтобы от Его благословенной сущности произошло нисхождение, необходимое для возникновения уровня Хохмы, которая представляет собой лишь сияние и свечение, нужны многочисленные сокращения и силы строгости.

И вот смысл слов «если бы человек отдал всё богатство своего дома за любовь»: речь идёт о любви «всеми силами», объяснённой выше, — о том, чтобы раствориться в самом теле Царя.

Как сказано: «Кого имею я на небесах? И с Тобой ничего не желаю», и т. д.: он не желает ни Ган Эден, и т. д., которые представляют собой лишь сияние и свечение, а желает только раствориться в теле Царя, то есть в Его благословенной сущности и бытии. 4

Поэтому «богатство своего дома», упомянутое выше, он подвергает полному презрению: оно представляет собой лишь сияние и свечение, и т. д.; понимающему достаточно. Однако всё это относится к объяснениям и причинам мицвот, то есть к уровню мудрости Торы, исходящей, как сказано выше, от Его благословенной мудрости.

Но сами практические мицвот, такие как тфилин, сукка и мицва благотворительности (как сказано (Йешаягу 32): «И деяние благотворительности будет»), и тому подобное — это сама Его благословенная воля (рацон), стоящая выше разума и понимания, нисходящих на уровне Хохмы.

И поскольку их корень чрезвычайно высок, гораздо выше уровня Торы, и т. д., они облачены именно в материальные предметы, ведь [их корень] не может прийти к уровню постижения, и т. д.

Как сказали наши благословенной памяти мудрецы: «Мудрому — намёком». Ведь глубочайшую мысль невозможно раскрыть словами, но можно передать лишь намёком — указав на неё пальцем, и т. д. 5

Так же и практические мицвот: поскольку их корень чрезвычайно высок и представляет собой, так сказать, внутреннюю сторону (пнимиют) Его благословенной воли, находящуюся выше постижения, они не могут раскрыться внизу иначе, как облачившись именно в материальные предметы, ибо «начало их вбито в конец их» — именно в конец.

И вот смысл слов: «И да будут эти слова, которые Я (Анохи) заповедую тебе сегодня...». Ведь весь отрывок о чтении «Шма» — «Слушай, Израиль» — посвящён лишь размышлению об уровне Его имён, и т. д. 6

И благодаря этому [возникает любовь]: «И возлюби... всем сердцем твоим», и т. д., пока человек не достигает уровня любви «всеми силами», упомянутой выше, — стремления включиться в Него и прилепиться к Нему Самому, к Его благословенной сущности и бытию.

И это возможно лишь посредством исполнения Его святых мицвот, ибо они составляют внутреннюю сторону Его воли, благословен Он, и «конец их вклинен в начало их». 7

И в этом [смысл слов] «который Я (Анохи)» — Тот, Кто есть «Я», то есть сама Его сущность и существо, а не только уровень света и сияния, «заповедую тебе» посредством исполнения именно практических мицвот, как сказано выше.

«Сегодня» и т. д.: именно «сегодня», когда душа облачена в тело; тогда как до облачения в тело она лишь наслаждалась сиянием Шхины и т. д.

И в этом [смысл слов] «и говори о них»: это мицва произносить слова Торы. Как сказано: «И размышляй о ней» и т. д. Движение губ считается действием и т. д. 8

И в этом [смысл слов] «У нас есть маленькая сестра (ахот)»: она становится уровнем «ахот», словом, связанным со словом «одна» (ахат), ибо посредством исполнения практических мицвот она полностью соединяется с самой Его сущностью и существом, благословен Он, как бы буквально, как сказано выше.

Как сказано: «И десница Его обнимает меня» — подобно человеку, который обнимает своего товарища со всех сторон и т. д. И в этом [смысл слов] «Что сделаем мы для нашей сестры в день, когда о ней заговорят»; и этого достаточно понимающему.

ТОРА ОР • ГЛАВА НОАХ • МААМАР 3

ביאור על הנ"ל

Объяснение сказанного выше

◇

Объяснение сказанного выше. 1

[Необходимо] понять сказанное [выше]: молитва делового человека будет на высоком уровне и т. д. Здесь нужно разъяснить, в чем состоит нисхождение души, являющейся искрой Б-жественности, в этот мир, в тело и животную душу, чтобы постоянно быть занятой мыслями и тревогами о заработке, суетными заботами этого мира. 2

Это великое нисхождение. Необходимо сказать, что оно совершается ради последующего подъема: после того как душа нисходит и облачается в тело и животную душу, она может подниматься все выше благодаря любви «всеми силами твоими» (бехоль меодеха), не имеющей предела.

Как сказали наши благословенной памяти мудрецы: «"Хорошо" — это ангел жизни; "очень" (меод) — это ангел смерти» и т. д. И это [достигается] именно благодаря любви, исходящей от животной души.

Как мы видим внизу, сила животного больше силы человека, так и наверху: наши благословенной памяти мудрецы сказали: «На месте, где стоят баалей тшува, [совершенные праведники не могут стоять]» и т. д.

То есть уровень баалей тшува обладает большей силой (бехила ятир), великой мощью и напором; это потому, что уровень животной души происходит от мира Тоhу.

«И вот цари, которые царствовали» и т. д. Уровень Тоhу выше уровня Тикун, как сказано: «которые царствовали прежде царствования какого-либо царя над сынами Израиля», — это уровень Тикун. 3

Чтобы понять все это, [обратимся к тому, что] сказано в Мидраше: «Вначале возникла мысль сотворить мир атрибутом суда; [Б-г] увидел, что мир не устоит, и присоединил [к нему] атрибут милосердия» и т. д.

Смысл этих слов не таков, как обычно полагают, будто атрибут суда означает цимцум (сокращение) и удержание потока [изобилия]. Ведь Гвура — один из Его атрибутов, благословен Он,

как сказано (Диврей а-ямим I, 29): «Твоя, о Б-г, величественность и могущество (агвура)» — это десять Сфирот Ацилут, которые дают жизнь и приводят из небытия в бытие.

Кроме того, сказано (Дварим, 12): «Ибо кровь — это душа»: главная жизненная сила человека — кровь. А кровь происходит от уровня Гвуры, атрибута суда.

Но смысл слов «атрибут суда» — это уровень Гвуры; слово связано с понятием усиления (тигборут): сила жизненной силы от Бесконечного света (Ор Эйн Соф) проявляется с большей интенсивностью, чем в уровне Хесед, который нисходит все ниже и ниже,

но нисходит в прохладной манере. Иначе обстоит дело с уровнем Гвуры: здесь жизненная сила от Бесконечного света проявляется с чрезвычайно великой интенсивностью.

Поэтому, когда она нисходит посредством цепи нисходящих миров (иштальшелут), неизбежно возникает аспект суда: тот, кто не пригоден принять поток, не может его принять, потому что жизненная сила нисходит с великой интенсивностью.

Иначе обстоит дело с уровнем Хеседа: когда жизненная сила нисходит прохладно, она может распространяться все ниже и ниже. Но уровень Гвуры — это жизненная сила, проявляющаяся с интенсивностью; это уровень семи царей и мира Тоhу. Поэтому десять Сфирот мира Тоhу называются «царями»:

Согласно Каббале, уровень Тоhу характеризуется избытком света и недостатком сосудов, 4
а уровень Тикун — наоборот. «Избыток света» означает, что свет и жизненная сила нисходят с великой интенсивностью.

Ибо все десять Сфирот были исполнены великой интенсивности: например, в уровне Хеседа атрибут Хеседа проявлялся с великой интенсивностью; так же обстояло дело со всеми десятью Сфирот. И также

поэтому атрибуты (мидот) не могли включаться друг в друга, так чтобы Хесед и Гвура содержались вместе: каждый уровень и каждый атрибут обладал великой силой и интенсивностью.

Поэтому каждый атрибут не мог включаться в свою противоположность и оставался отдельным. Это и означает: «[Б-г] увидел, что мир не устоит»,

ибо из этого невозможно создать исправленный мир. Ради исправления мира необходим был уровень Тикун, то есть уровень «линий», — взаимное включение атрибутов друг в друга.

Это уровень множества сосудов и малого количества света: свет и жизненная сила проявляются не с интенсивностью, а в качестве Хеседа, прохладно. Поэтому Хесед и Гвура, две противоположности, могут включаться друг в друга.

Как сказали наши благословенной памяти мудрецы (в пятой главе трактата «Авот»): «Чтобы показать, сколь велико Его долготерпение: все поколения продолжали гневить Его, пока не пришел наш праотец Авраам» и т. д.

Поскольку атрибут не проявляется с интенсивностью, возникают снисходительность и терпение. Более того, могут сосуществовать две совершенно противоположные вещи,

как мы видим при строительстве Храма: радость была чрезвычайно велика, когда Шломо произнес «Песнь песней»; такой радости не было со дня сотворения мира.

И как сказано (Мелахим I, 8): «Ибо слава Б-га наполнила Дом Б-га»: огонь сошел свыше, то есть произошло раскрытие Шхины (Б-жественного присутствия) внизу.

Итак, радость была чрезвычайно велика, однако именно об этом времени сказано (Ирмеяу, 32): «Этот город был для Меня [причиной] гнева Моего и ярости Моей со дня, когда его построили»,

потому что он взял дочь фараона и т. д. Итак, в одно и то же время и в один миг сосуществовали две противоположности. Это стало возможным потому, что [Б-г] присоединил атрибут милосердия, и возник

мир Тикун, в котором атрибуты могут включаться друг в друга: поскольку атрибут и его раскрытие не проявляются в избытке и с интенсивностью света, сосуд может вместить сразу оба аспекта.

Душа человека происходит от уровня Ацилут, мира Тикун; поэтому душа включает в себя 5
все атрибуты, как объясняется в «Тании».

Иначе обстоит дело с ангелами: их корень — в мире Тоhу. Лагерь Михаэля, лагерь Гавриэля — каждый представляет собой отдельную линию. Лагерь Михаэля — это только аспект любви, проявляющейся с чрезвычайной интенсивностью.

Лагерь Гавриэля — это только аспект трепета, проявляющегося с великой интенсивностью: князь воды, князь огня. Отсюда происходит аспект Колесницы: «лик льва справа», «лик быка» и т. д.

Что касается души человека, то наши благословенной памяти мудрецы сказали: «У чело- 6
века три партнера… Святой, благословен Он, дает ему душу». Жизненная сила животных и птиц происходит от аспекта «лика льва», «лика быка» и т. д.,

а их источник — мир Тоhу. Поэтому о человеке сказано: «Сзади и спереди Ты создал меня»: с точки зрения уровня Тикун, в цепи нисходящих миров (иштальшелут), человек находится на более высокой ступени.

Животные пали очень и очень низко, тогда как в своем источнике они находятся на более высокой ступени, ибо происходят от уровня мира Тоhу, «прежде царствования какого-либо царя» и т. д., как известно.

Итак, любовь, исходящая от животной души, — это уровень «всем существом твоим», ко- 7
торый неизмеримо выше сосуда, ибо она обладает большей силой и проявляется с великой мощью; ведь корень животной души — в аспекте Тоу, как [объяснялось] выше.

Однако она пала при разбиении сосудов очень низко, в область материального служения, чтобы быть отдельными [сущностями]. Но когда ее очищают, и она поднимается в молитве, в ней проявляется великая мощь — любовь «всем существом твоим».

И как сказали наши благословенной памяти мудрецы: «А то, что я не сказал тебе этого вечером, — потому что мы не ели воловьего мяса» и т. д. Следовательно, мясная пища придает человеку силы и добавляет ему мохин; как сказано: «И вино веселит сердце человека».

И все же внизу человек стоит выше них, и сравнения между ними нет и т. д.; однако в 8
своем корне они выше уровня человека, ибо происходят из мира Тоу. Согласно Каббале, это называется «преимущество света, [исходящего] именно из тьмы».

Это происходит благодаря размышлению во время молитвы о том, как человек весь день занят, гонится за заработком, пищей и хлебом, жизненная сила которых исходит от созвездий,

как сказали наши благословенной памяти мудрецы: «Нет внизу ни одной травинки, у которой не было бы созвездия» и т. д. Созвездия же исходят от семидесяти князей, князья получают от хранителей офаним, а офаним получают от аспекта Малхут, как сказано: «Царство Твое — над всеми мирами».

Но по отношению к Его сущности и существу нет никакого сравнения, ибо все это — лишь аспект луча и сияния. В этом смысл слов рабби Акивы: «Если так [поступают] с нарушающими Его волю, то тем более — с исполняющими Его волю!»

Ибо там — наслаждение без конца. Как сказано: «Слава Его — над землей и небесами»: уровень земли и небес, свет, наполняющий все миры, и свет, окружающий все миры, — это лишь аспект славы и сияния. Но не так обстоит дело с «детьми Израиля, народом, близким к Нему», — они близки к уровню Его сущности и существа, да будет Он благословен.

От этого душа его воспламенится и преисполнится могучей силой — сильным стремлением и желанием прилепиться к Нему, да будет Он благословен. Как сказано: «Кто у меня на небесах? И с Тобой ничего не желаю» и т. д.

И в этом смысл слов: «Благословен Ты… Царь мира, освятивший нас Своими заповедя- 9
ми» и т. д.: то, что даруется и нисходит вниз, становясь светом, наполняющим миры, и светом, окружающим их, — это уровень «Царь мира» и «всем правит царство Его».

Но любовь и стремление душ Израиля прилепиться к Нему, да будет Он благословен, в Его сущности и существе — это слова «Который (ашер) освятил нас», ибо «ашер» указывает на уровень высшего наслаждения без конца, как слово «счастье мое» (беошри) и т. д. «Освятивший нас Своими заповедями» и т. д.: посредством мицвот они привлекают высшее наслаждение — например, посредством талита и т. д.

И в этом смысл слов: «Ибо это для Меня — как воды Ноаха»: ибо бремя заработка, о котором говорилось выше, — это аспект «вод Ноаха», подобных тем, что были во время Потопа. Ведь смысл Потопа не в том, чтобы истребить нечестивых из мира, 10

ибо для этого не понадобился бы водный Потоп: это могло бы произойти в одно мгновение.

Как сказано о Паро: «И ты был бы истреблен» и т. д. Но Потоп был нужен, чтобы очистить мир, ибо прежде «земля наполнилась насилием» и т. д., 11

ибо они привлекали клипот и т. д. Поэтому мир требовалось очистить посредством очищающих вод. Это и есть аспект дождя — «могущественных сил дождей», происходящих от аспекта Тоу. Когда же дожди нисходят в установленном порядке и постепенно, это аспект Хесед, и они взращивают семена и т. д.

Но Потоп был иным: воды нисходили в аспекте Гвура, то есть с великой мощью и силой, происходившей от мира Тоу, от Хеседа Тоу. Чтобы очистить землю, требовалось сияние мира Тоу, стоящего выше аспекта Тикун; это было великое и могучее сияние, с огромной силой, исходившее из аспекта Тоу.

Поэтому «стер Он все живое», ибо они не были достойны принять [этот свет]. И в этом смысл слов: «И покрыли [воды] горы на пятнадцать локтей» и т. д. 12

«Горы» означают аспект Тикун — взаимовключение качеств, как Авраам, назвавший [это место] «горой» и т. д. Заботы и мысли об этом мире, исходящие от животной души, тоже относятся к аспекту мира Тоу и называются «водами Ноаха» и т. д.

И в этом смысл слов: «И сказал Б-г Ноаху: „Войди ты и весь твой дом в ковчег (тейву)“». Тейва — это уровень сочетаний букв, 13

ибо Ноах соответствует уровню Шабата, как переводит Таргум: «и прекратил» (вайишбот) — «и отдохнул» (венах) и т. д. Но смысл не в прекращении как таковом, а в том, как человек отдыхает от своей работы.

И как сказано: «И отдохнули в пятнадцатый день» и т. д.: покой после войны и т. д. — уровень «нах», покоя духа (найха де-руха). Есть два уровня «нах», два уровня Шабата: нижний Шабат и высший Шабат — «день, который весь есть Шабат». И молитва также называется уровнем «нах», уровнем Шабата. 14

И все будничные молитвы возносятся в Шабат, ибо в Шабат происходит вознесение миров. Ведь все шесть будних дней — это очищение 288 искр, уровень Малхут (царства), нисходящей в [миры] Брия, Йецира и Асия, — «ноги ее нисходят» и т. д. В этом есть разные времена, например полночь. 15

А все шесть будних дней соответствуют уровню воздействий слов: «И сказал Элоким: „Да будет свет“» и т. д., «Да будет свод». А в Шабат Брия, Йецира и Асия возносятся на уровень мира Ацилут (мира эманации), уровень Тикун, 16

ибо «Он и Его жизненная сила едины, [Он] и Его причинения едины»; то есть «Его жизненная сила» — это светá, а «Его причинения» — сосуды: в них всё едино.

И как сказано: «Тебе, Б-г, величие и могущество»: в Ацилут уровни величия и могущества принадлежат уровню «Тебе» и совершенно едины — это уровень Тикун.

Так и в молитве: вся деятельность человека в течение дня — будь то принятие пищи или даже изучение Торы — возносится в молитве благодаря любви «всем существом твоим». 17

Это и есть нижний Шабат, в который Брия, Йецира и Асия возносятся в Ацилут. Но в грядущем мире будет «день, который весь есть Шабат», то есть уровень Ацилут вознесётся всё выше и выше, и не

так, как сейчас, когда после Шабата должен наступить будний день, то есть уровень Ацилут очищает Брия, Йецира и Асия; но в грядущем мире уровень Ацилут вознесётся, и очищать Брия, Йецира и Асия больше не понадобится,

ибо «Я удалю дух нечистоты», и «поглотит Он смерть» и т. д.; «Доблестная жена — венец мужа своего», и «женщина будет окружать мужчину», как объясняется в другом месте; и этого достаточно понимающему.

И в этом смысл стиха: «Много вод» — это заботы этого мира, происходящие с уровня мира Тогу; «и реки» — это мысли, которые текут подобно речным водам, движущимся и текущим, 18

ибо в мире Тогу также есть два уровня — воды и реки; [но они] «не смогут погасить любовь», исходящую с большой силой от Б-жественной души (нефеш Элокит): «и с Тобою ничего не желаю» и т. д.

«Если бы человек отдал всё богатство своего дома за любовь, его подвергли бы величайшему презрению». То есть «его дом» — это уровень Хохмы (мудрости), [как сказано:] «Мудростью строится дом». 19

«Богатство его дома» — это внутренняя сторона (пнимиют), как сказано: «И знанием наполняются кладовые всяким драгоценным и приятным достоянием»; это уровень причин Торы, уровень высшего и нижнего Ган Эдена; и «Тора исходит из Хохмы».

«Если бы человек отдал» — это уровень «человека войны»: способность пребывать на 20
уровне Хохмы и наслаждаться сиянием Шхины (Б-жественного присутствия) посредством постижения — лишь уровень одного луча и отблеска; и это

происходит благодаря уровню «человека войны», то есть многочисленным сокращениям, пока не становится возможным уровень Хохмы — сияние Шхины. Но любовь, о которой говорилось выше, — это «а с Тобой я ничего не желаю» и так далее:

не ради получения награды — то есть Будущего мира, высшего Ган Эдена и так далее, — а ради «Тебя», ради Его сущности и Самости, благословен Он: ради Него, а не ради Его качеств.

А как можно привлечь вниз уровень Его сущности и Самости? Посредством мицвот: ведь 21
613 мицвот Торы и семь мицвот мудрецов — это **620** столпов света, числовое значение слова «Кетер» (Венец).

Ибо, подобно тому как столп простирается сверху вниз, так и мицвот исходят от уровня Гульгалта, уровня Кетера, посредника между Эманацией и тем, что было эманировано. Ведь как можно привлечь вниз то, что исходит из Его сущности и Самости, благословен Он? Это возможно посредством мицвот — «**248** членов Царя»,

как сказано: «И десница Его обнимает меня». Это подобно тому, как человек обнимает другого из любви к его внутренней сущности, поскольку тот необычайно мудр и тому подобное; однако непосредственно объять его можно лишь

посредством его тела и членов. Так и, если можно так сказать, посредством мицвот — **248** заповедей — можно привлечь Его сущность и Самость, ибо они — Его воля, благословен Он.

И это означает «раствориться в теле Царя»: речь идёт об уровне мицвот. Именно это мы 22
произносим в Шма: «Слушай, Израиль, Б-г — наш Б-г» — единство Аба и Има (Хохмы и Бины), «двух неразлучных друзей» и так далее; «Б-г один» — единство Зеир Анпина (эмоциональных качеств) и Нуквы (женского начала / Малхут).

«Благословенно славное имя царства Его во веки веков» — это низшее единство (ихуда таата). Всё это — уровень единства, то есть соединение, которое происходит, когда оно нисходит вниз и они становятся одним. Иное дело — исполнение мицвот: «И будут эти слова, которые Я (анохи) заповедую тебе сегодня».

«Я» (анохи) — это уровень Кетера, посредством «и говори о них», ибо и произнесение слов Торы является положительной заповедью.

И это означает: «Если бы человек отдал всё богатство своего дома» — уровень высшего и 23
нижнего Ган Эдена, уровень Хохмы, причины Торы, — «его подвергли бы величайшему презрению»,

ибо всё это — лишь уровень одного луча и отблеска; но любовь — это «а с Тобой я ничего не желаю» и так далее: она обращена к Нему, а не к Его качествам, к Его сущности и Самости, благословен Он.

И это означает: «Есть у нас маленькая сестра». То есть сейчас она названа: «Вот мой воз- 24
любленный» и так далее; но когда благодаря мицвот она возносится всё выше и выше, к Его сущности и Самости, её называют «сестра моя» (ахоти) — слово, связанное с выражениями «и не соединяют» (меахин) и «александрийское соединение» (ихуй).

Ибо тогда они становятся поистине едины: «доблестная жена — венец мужа». Здесь она называется «маленькой» — одной точкой. Когда же она получает от уровня Хохмы, это называется: «Велика Твоя верность»,

как сказали наши мудрецы, благословенна их память: «Когда Он велик? Когда Он пребывает в городе нашего Б-га». То есть когда есть многочисленные воздействия и нисхождения; иначе обстоит дело, когда уровень Малхут возносится всё выше и выше, чтобы стать «венцом мужа»: тогда она — одна точка.

(См. также «Рая Меэмна», раздел Трума, **folio 158a**: «Она — венец на Его голове, со стороны сеголты».) И, как известно, одна высшая точка включает в себя все нижние уровни, как сказали наши мудрецы, благословенна их память: «Ноги Хайот соответствуют им всем; ноги Хайот…»

«И у нее нет грудей». То есть теперь [поток] нисходит и изливается внизу, в чертоги ми- 25
ров Брия, Йецира и Асия, и «Его царство властвует над всем»; наверху же этого нет: «поскольку оно занято поглощением, оно не извергает» — нисхождение и излияние вовсе не происходят.

«Что сделаем мы для нашей сестры в тот день, когда о ней будут говорить?» То есть внизу 26
— «И говорил Б-г» и т. д.; «слово царя — власть»,

то есть уровень речи представляет собой самостоятельный парцуф, который руководит другими и направляет к ним поток; наверху же этого нет: «о ней будут говорить» — пассивный уровень, где речь существует не сама по себе, а только «в ней», поскольку она не нисходит вниз.

ТОРА ОР • ГЛАВА НОАХ • МААМАР 4

ויאמר ה' הן עם אחד ושפה א' לכלם...

«И сказал Б-г: вот, один народ, и один язык у всех»

◇

«И сказал Б-г: вот, [они] — один народ, и язык у всех один» и далее: «и теперь ничто не бу- 1
дет для них недостижимым» и далее.

На первый взгляд это вызывает недоумение: как могло ничто не быть для них недостижимым вопреки воле Его, благословен Он? «Кто сказал — и это совершилось, если Б-г не повелел?» Кроме того, о чем они думали, возводя башню «высотой до небес»? Всё это вызывает недоумение.

Но вот что пишет рабби Хаим Виталь, благословенной памяти, в «Ликутей Тора» Аризаля о поколении разделения: их намерением было силой привлечь к себе поток благ, используя святые Имена, даже если сами они не были добрыми, и так далее; см. там.

Объяснение этого станет понятным из написанного в сочинениях Аризаля и в «Пардес» о 2
семи Именах, которые нельзя стирать: Имя Кель — в Хеседе (доброте), имя Элоким — в Гвуре (сдержанности), а имя Авая — в Тиферет (красоте).

Объяснение таково: речь идет о сосудах Хесед, Гвуры и Тиферет, ибо свет во всех них — от имени Авая, а только в сосудах это имя Кель в Хеседе и так далее.

Но в Тиферет даже в сосуде сияет имя Авая (см. также написанное в главе Бо к стиху «в тот самый день»). И следует понять: почему в Тиферет и сосуд тоже относится к уровню имени Авая, в отличие от остальных Сфирот?

И следует понять сказанное в маамаре «Патах Элияу»: «Ты произвел десять тиккуним (исправлений), и мы называем их десятью Сфирот... Хесед — правая рука и так далее; Хохма — мозг, Бина — сердце» и так далее.

«И у каждой сфиры есть известное Имя и так далее, но у Тебя нет известного Имени. Ты 3
мудр, но не известной мудростью; Ты понимаешь, но не известным пониманием».

Вначале ведь упомянуты Хохма и Бина — «Хохма — мозг, а Бина — сердце». Что же означает последующее «Ты мудр»? Ведь это не значит, что Он, благословен Он, облачен именно в тот уровень Хохмы, упомянутый прежде, который относится к десяти Сфирот.

То, что сказано: «У каждой сфиры есть известное Имя, но у Тебя нет известного Имени; Ты мудр», указывает, что смысл слов «Ты мудр» также соответствует словам «у Тебя нет известного Имени».

Когда Бесконечный свет (Ор Эйн Соф), благословен Он, облачается в десять Сфирот мира Ацилут (мира эманации), Его, благословен Он, называют Именем, соответствующим той сфире, в которую Он облачен, 4

как подробно написано в «Пардес», в разделе об Именах, и как сказано выше: имя Кель — в Хеседе и так далее. Если так, как возможно говорить об уровне «Ты мудр» и одновременно — «у Тебя нет известного Имени»?

Но смысл таков: вначале сказано: «Ты Един, но не числом». Хотя Ты «произвел десять тиккуним», то есть десять Сфирот Тиккун мира Ацилут, и каждая сфира в них представляет собой особый уровень, отличный от других: Хохма, Хесед и так далее,

то можно было бы предположить, что и в самой Сущности, не дай Б-г, также есть отдельные уровни: Хохма, Хесед и так далее. Поэтому сказано, что это не так, ибо уровень «Ты мудр» означает «но не известной мудростью».

То есть Хохма мира Ацилут называется «известной мудростью». Хотя и она в действительности намного, намного выше сущности Хохмы миров Брия, Йецира и Асия (творения, формирования и действия), тем не менее, поскольку

она служит для них источником и корнем, ее называют «известной мудростью». Это означает, что там уже есть настоящие сосуды: у Хохмы — свой сосуд, у Бины — свой.

И это относится именно к десяти Сфирот мира Ацилут. А то, о чем сказано «Ты мудр», вовсе не является известной мудростью, так что возникновение Хохмы Ацилута из уровня «Ты мудр» происходит 5

подобно возникновению сущего из ничего, а не причинно-следственным путем; и не так, как Хохма миров Брия, Йецира и Асия возникает из Хохмы Ацилута, что также называется цепью нисходящих миров (иштальшелут). Поэтому Хохму Ацилута называют «известной мудростью». А каким образом она «известна»?

Лишь потому, что Хохма миров Брия, Йецира и Асия возникает из нее путем иштальшелут и она раскрыта и познаваема, Хохму Ацилута также называют «известной мудростью».

Это подобно тому, как Адам мира Ацилут называется Адамом мира Асия. Но уровень «Ты мудр» не является известной мудростью. Именно его, согласно терминологии «Пардес», называют «десятью Сфирот, сокрытыми в своем Эмана́торе», о которых сказано: «Ты мудр» и так далее. 6

Это согласуется с написанным в «Эц Хаим» о том, что существуют Акудаим, Некудим и Бруди́м. В Акудаим все десять Сфирот связаны в одном сосуде, и там нет

никакого разделения на десять Сфирот; в Некудим они разделились на десять точек, а Брудим — это мир Тиккун (исправления), уровень парцуфим (конфигураций) и так далее. Именно об этом сказал Элияу: «Ты произвел десять тиккуним» — то есть десять Сфирот Брудим.

Но их корень и источник, то есть уровень Акудаим, — там все уровни, Хохма, Бина и так далее, буквально находятся в одном сосуде. Это потому, что они намного, намного выше сущности известных уровней Хохмы и Бины Ацилута.

(Возникновение Хохмы и Бины Ацилута — это возникновение сущего из ничего, происходящее посредством цимцума (сокращения) Адама Кадмона и цимцума «бороды», так что Аба и Има получают жизненность лишь от уровня волос и так далее. Между тем переход от Ацилута к Брия происходит только через парса (перегородку), которая несопоставима с этими сокращениями между Адамом Кадмоном и Ацилутом; поэтому он и называется иштальшелут.)

Поэтому их называют «десятью сокрытыми Сфирот». Это можно понять на примере: силы души, облачающиеся в органы тела, разделены; каждая сила представляет собой отдельную сущность и проявляется в отдельном органе.

Сила зрения находится в глазу, сила слуха — в ухе, а сила действия — в руках. Так же и среди более высоких сил: сила интеллекта находится в мозге, а эмоциональные качества (мидот) — в сердце.

Итак, все эти силы исходят и распространяются от единой души, которая представляет собой единую сущность. Следовательно, упомянутые выше различные силы, когда они еще заключались в душе, несомненно, пребывали все вместе в буквальном единстве, без какого-либо разделения, подобно самой душе, которая является единой сущностью. 7

Но как это возможно? Разве мы не видим, что зрение и слух — два различных друг от друга уровня? Значит, несомненно, когда 8

эти силы находились в душе, они пребывали в состоянии, бесконечно более тонком и духовном, чем впоследствии, когда они находятся в материальном теле, — настолько, что там все они соединены, словно представляют собой лишь одну-единственную вещь.

Так же станет понятен и предмет аналогии: десять Сфирот Ацилут — каждая отдельный уровень в собственном сосуде: Хохма — отдельный уровень, Хесед — отдельный и так далее. 9

Но в своем корне, на уровне сокрытых десяти Сфирот, они пребывают в состоянии, бесконечно более тонком и возвышенном, настолько, что там все они представляют собой лишь одну-единственную вещь. В этом и состоит смысл того, что они — Акудим, [связанные] в буквальном смысле в одном сосуде.

И то, что в Ацилут Хохма и Хесед — две различные друг от друга вещи, объясняется тем, что Хохма Ацилут совершенно несопоставима с сущностью Хохмы Акудим; как уже говорилось, именно ее называют «познаваемой мудростью».

Затем был привлечен уровень мира Некудим, где каждая сфира существует отдельно; это 10
десять точек. Иными словами, они уже спустились на гораздо более низкую ступень по сравнению с уровнем десяти Сфирот Акудим, которые, как говорилось выше, представляют собой одно целое. В десяти Сфирот Некудим этого нет; это подобно уровню «познаваемой мудрости» и так далее.

(Итак, понятен масштаб цимцума и нисхождения: помимо того, что в Акудим и сокрытых десяти Сфирот они находились на гораздо более высокой ступени, настолько, что это называется «мудрый, но не посредством познаваемой мудрости», как говорилось выше,

есть и еще одно различие: поскольку там все находились в одном сосуде и в них вовсе не было разделения, то при привлечении, например, уровня Хохма в нем присутствуют вместе все сокрытые десять Сфирот, а не один лишь уровень Хохма, поскольку там Хохма вообще не является самостоятельным отдельным уровнем.

Напротив, все сокрытые десять Сфирот в буквальном смысле представляют собой одно целое. Поэтому совершенно неуместно говорить об отдельном привлечении Хохмы: привлекается лишь то, что называется сокрытыми десятью Сфирот, и так далее, вместе.

В отличие от этого, на уровне десяти Сфирот Некудим произошло сокращение, благодаря которому Хохма привлекается как отдельный самостоятельный уровень, и так же Хесед и так далее.

Итак, понятно, что отдельный уровень Хохмы совершенно несопоставим с уровнем, включающим все десять Сфирот буквально вместе, подобно тому как отдельная буква, вырванная из слова «лемишпехотейхем» («по семействам вашим»), несопоставима со всем словом, когда все буквы были вместе.

Кроме того, когда эта Хохма существует отдельно, она называется «познаваемой мудростью», тогда как Хохма десяти Сфирот Акудим называется «мудрый, но не посредством познаваемой мудрости». И к ней также относится изречение: «Ты — Один, но не в счете», поскольку там, как говорилось выше, нет разделения на десять Сфирот.

И все же сам Бесконечный свет (Ор Эйн Соф), благословен Он, бесконечно выше уровня Акудим, ибо даже Акудим называется «Адамом Брия» по отношению к Бесконечному (Эйн Соф), благословен Он. См. также сказанное по поводу стиха «Храните Мои субботы», о нижней Субботе и высшей Субботе.)

Так же различаются свечение кава (линии света) и решимо (отпечатка), оставшееся после цимцума (сокращения) и образования пустого пространства. Свечение кава светит в каждом мире согласно его мере, тогда как решимо — это уровень, включающий все миры.

(Это требует дальнейшего изучения, поскольку в нескольких местах объясняется, что кав намного выше решимо. См. также в «Иггерет а-Кодеш», маамар «Он и Его жизненная сила»: свечение кава, и свечение свечения, и свечение свечения свечения и так далее.)

В мире Некудим произошло разбиение сосудов — это и есть предмет мира Тоу (хаоса). 11
Причина в том, что они пребывали лишь в состоянии точек, каждая из которых была отдельным уровнем. Затем возник мир Берудим — мир Тикуна (исправления), в котором они стали парцуфим (конфигурациями), то есть достигли состояния включенности друг в друга,

так что Хохма уже не остается отдельной, но также включает в себя все десять Сфирот; такой парцуф называется парцуфом Аба. То же относится к парцуфу Зеир Анпин, сущностью которого являются эмоциональные качества (мидот),

но все они были включены вместе, и в них также светил интеллект (мохин) Аба и Има. Это — существенное преимущество по сравнению с уровнем Некудим, где каждый уровень существовал отдельно: один лишь Хесед и одна лишь Гвура.

В Тикуне же есть включение и соединение (подобно тому, как отдельные буквы соединяются и составляют слова). Однако это не похоже на уровень Акудим, где все они представляли собой буквально одно целое, настолько, что находились лишь в одном сосуде;

тогда как в Берудим у каждой сфиры есть собственный сосуд, и лишь все десять Сфирот включены в нее и так далее. Тем не менее благодаря этому включению в них светит высшее свечение от Бесконечного, благословен Он, ибо Бесконечный свет, благословен Он, светит и привлекается именно там, где есть соединение и включенность друг в друга.

Так и внизу: «мужчину и женщину сотворил Он», и благодаря этому «благословил их» — вследствие их соединения и включенности друг в друга и так далее. И так же, когда десять соединяются, они произносят священные слова, ибо «всякий раз, когда собираются десять, Шхина пребывает среди них», чего нет, если эти десять — каждый сам по себе и так далее.)

Это происходит благодаря имени Ма, которое светит в мире Тикуна и корень которого выше уровня Некудим. Ведь это имя Ма Адам Кадмон — уровень всеобъемлющего света, подобный описанному выше в связи с Акудим. Поэтому от него исходит Тикун, благодаря которому в Берудим становится возможным включение друг в друга.

Иными словами, имя Ма — это уровень самоустранения (битуль), как в выражении «и что (ма) мы?»; включение друг в друга возникает благодаря битулю перед Бесконечным светом, благословен Он. Поэтому посредством имени Ма включенность друг в друга возникает также в десяти Сфирот Тикуна и так далее.

Теперь станет понятно, почему в сосуде Тиферет также присутствует имя Авая, в отличие от сосудов Хеседа и Гвуры. Ведь основное включение, возникающее в мире Тикуна, происходит 12

посредством средней линии — уровня Тиферет, качества Яакова, «завершения праотцев», «живущего в шатрах», — соединяющего Хесед и Гвуру.

Поэтому Яаков привлек ступени Акудим, Некудим и Берудим [— «полосатых, пятнистых и крапчатых»]: он привлек уровень Акудим также и в Берудим посредством имени Ма, чтобы возникло включение друг в друга и так далее.

Поэтому Тиферет называется «знаком истины» (см. Зоар, в начале главы Ваикра): она соединяет и создает включенность друг в друга, чтобы качества Хеседа и Гвуры не противостояли одно другому.

Итак, слова «Великий, могущественный» относятся к уровням Хеседа и Гвуры, а «грозный» — к уровню Тиферет; перед ним добавлена буква вав: «и грозный» (ве-**h**анора),

то есть привлекается высший поток, благодаря которому возникает включение друг в друга, как в приведенном выше объяснении: Тикун и включение достигаются привлечением имени Ма. Так и о Яакове сказано: «Как страшно это место!»

В этом и состоит причина того, что в сосуде Тиферет светит имя Авая — свечение более великое и возвышенное, чем в сосудах Хеседа и Гвуры. Иными словами,

посредством имени Авая привлекается уровень включения друг в друга. В этом смысл слов: «Авая — Один» (см. также сказанное по поводу стиха «совершить месть Авая над Мидьяном»).

Итак, Тора называется «Торой Авая», ибо о Торе сказано: «все пути ее — мирные»; и как сказано: «Или пусть он ухватится за крепость Мою, чтобы заключить мир со Мною» и так далее, —

мир в небесном воинстве и в земном воинстве, то есть включенность и единение Сфирот и чертогов (эйхалот); благодаря этому будет привлечено раскрытие Бесконечного света (Ор Эйн Соф), благословен Он. Это включение возникает посредством самоустранения (битуля).

В этом состоит основа всей Торы — превращать «существующее» в «нечто несуществующее». И все три основания, на которых стоит мир, — Тора, служение и дела милосердия, — по своей сути представляют собой превращение «существующего» в «нечто несуществующее». Благодаря битулю возникает включенность друг в друга, чего нет на уровне «существующего» и так далее.

13 И вот поколение Рассеяния сказало: «Построим себе город и башню... и сделаем себе имя, чтобы не рассеяться...» Смысл в том, что они тоже хотели получать поток с уровня имени Авая, то есть из высшего источника, откуда происходит нисхождение.

И это смысл слов «сделаем себе имя, чтобы не рассеяться»: они не хотели, чтобы влияние нисходило к ним с уровня, более низкого по ступени, откуда черпают жизненность внешние силы, ибо их жизненность исходит из обратной стороны имени Элоким, поэтому они и называются «другими богами» (элохим ахерим) и т. д.

Ведь в этом заключается всё превосходство мира Тикуна: он представляет собой уровень включённости. Поэтому о Яакове сказано: «семьдесят душа» (нефеш) — в единственном числе; не так было в мире Тоהו, где из-за отсутствия включённости последовало разбиение сосудов.

14 Однако они знали, что получать из мира Тикуна можно посредством самоустранения сущего, как [объяснялось] выше относительно Тикуна посредством имени Ма; но они этого не хотели.

И как написано в «Ликутей Тора» рабби Хаима Виталя, благословенной памяти: они хотели следовать упрямству своего сердца и, несмотря на это, чтобы к ним нисходил поток благополучия и т. д. Поэтому они хитроумно задумали построить город и башню.

15 Их замысел состоял в том, что благодаря единству, которое будет между ними, — «соединению с идолами», — они привлекут к себе благо и материальное благополучие, во всяком случае, даже если у них не будет битуля и служения Б-гу, благословен Он.

Иными словами, благодаря знанию силы употребления высших Имен они понимали, что при включённости светит особенно высокий свет, как объяснялось выше относительно Акудаим в одном сосуде: это весьма высокий уровень и ступень, выше мира Тоהו и мира Тикуна.

16 Поэтому они сказали: «Сделаем себе имя» — чтобы привлекать также от имени Авая, то есть из источника, который в равной мере включает всю цепь нисходящих миров (иштальшелут) и представляет собой всеобъемлющий свет, как объяснялось выше,

и им не пришлось бы подчиняться святости мира Тикуна в Ацилуте, откуда они могли получать лишь внешний аспект (хицониют) и т. д.

17 Иными словами, благодаря единству и включённости, которые должны были быть между ними. Поэтому они построили город и башню: это должно было служить им знаком того, что они не отделятся друг от друга,

ибо они были пастухами: один уходил туда, другой — сюда. Поэтому они построили город и высокую башню, чтобы все собирались там и не отделялись друг от друга, как пишет рабби Авраам ибн Эзра.

И также в духовном смысле город и башня служили соединению и единению (см. Зоар, раздел Ноах, листы **74** и **75**).

И это смысл сказанного Святым, благословен Он: «Вот, один народ и один язык у всех… и теперь не будет для них ничего невозможного из всего задуманного ими».

Смысл в том, что благодаря включённости и соединению действительно привлекается [поток] из весьма высокого источника, как написано: «соединён с идолами» и т. д., —

и тогда «не будет для них ничего невозможного» и т. д. Если так, то, не дай Б-г, они перенесут «воды, исходящие из Дома Б-жьего», в отхожее место и т. д.

к блуднице и т. д., поскольку они следовали упрямству своего сердца и т. д. и не хотели принимать битуль и иго.

(И это подобно сказанному: «Как бы он не протянул руку и не взял также от Древа жизни, и не вкусил, и не стал жить вечно». Это было бы неприемлемо, поскольку он уже был повреждён Древом познания. В таком случае он привлёк бы силу Древа жизни в ситра ахра (другую сторону) и усилил бы зло, как написано в другом месте; то же самое и здесь.)

Поэтому [Б-г сказал:] «Пойдём же и смешаем их язык» и т. д. «Рассеяние злодеев — благо для них и благо для мира», а собрание праведников, обладающих битулем перед Б-гом, благословен Он, — благо для них и благо для мира, ибо благодаря включённости привлекается [поток] из высокого источника, как объяснялось выше. Поэтому мир — сосуд, вмещающий благословение.

ТОРА ОР • ГЛАВА ЛЕХ-ЛЕХА • МААМАР 1

(ענין לך לך וילך למסעיו ממטה למעלה מלמעלה...

Тема «Иди себе»: «И шел он по своим переходам» — снизу вверх и сверху вниз

(Тема слов «Иди себе» [Лех леха]; «И он переходил из места в место» — снизу вверх, сверху вниз и т. д.; «к Б-гу, явившемуся ему» и т. д.; «к Б-гу» — без уточнения.) 1

Итак, Аврам — это разум, сокрытый от всякой мысли; «ав рам» — «возвышенный отец». Он должен прийти в состояние раскрытия, то есть должен возникнуть упорядоченный процесс нисхождения миров (иштальшелут) от уровня «мудр, но не познаваем мудростью», посредством нисхождения со ступени на ступень до самого конца и т. д. 2

Цель же состоит в том, чтобы раскрытие произошло в [мирах] Брия, Йецира и Асия — в верхнем и нижнем Ган Эдене, в наслаждении сотворенных существ, — чтобы они могли воспринять раскрытие наслаждения и т. д.

И в этом смысл слов «Хесед раскрывается у устья ама»: раскрытие потока влияния происходит посредством соединения; и «он сидел у входа в шатер» и т. д. 3

Однако это раскрытие происходит посредством сокращений и сокрытия — аспекта тьмы Ицхака: «И был вечер, и было утро — день один»,

чтобы возник уровень чего-то существующего (йеш), и в нем был «день один» — привлечение «Одного», чтобы это существующее было самоустранено; то есть чтобы оно было чем-то существующим и [в то же время] самоустраненным и т. д.

Итак, для этого раскрытия необходима заповедь обрезания — удаление крайней плоти, являющейся клипат нога, которая покрывает [его] и т. д., чтобы у нее не было возможности получать питание; ибо невозможно привлечь уровень раскрытия, пока она находится там, кроме как в мере ее жизненной силы и т. д. 4

Поэтому после заповеди обрезания сказано: «Ибо [Я сделал тебя] отцом множества народов»; на первый взгляд непонятно: какое отношение к этому имеют народы?

Но сила очищения возникает благодаря этому раскрытию. Ведь «с чем сравнимы праведники перед Шхиной? С зажженной свечой перед факелом»: они включаются в факел, пребывая в состоянии самоустранения (битуль).

И сказали [мудрецы]: «Они были изгнаны в Эдом» и т. д., ибо «они были изгнаны лишь 5
для того, чтобы к ним присоединились прозелиты»; это искры внутри клипат нога, содержащиеся в пище и питье, которые возвышаются и включаются в святость благодаря раскрытию Шхины. Благодаря ему они самоустраняются и включаются, подобно свече перед факелом, и т. д.

И в этом смысл данного отрывка: «И сказал Б-г Авраму» — «ав рам»: ему следует нисхо- 6
дить и постепенно раскрываться, чтобы произошло исправление и очищение.

Ибо до Аврама было разбиение сосудов — поколение Потопа и т. д. А с Аврамом начинается Мир Исправления: «Иди себе» (лех леха) — нисхождение имени Ма, исправляющего и очищающего и т. д.

Необходимо нисхождение за нисхождением — от «ав рам», уровня Йесод Абы, до «земли», уровня Малхут. «Которую Я покажу тебе».

То есть: «Я покажу и раскрою тебя самого»; иными словами, ты придешь к раскрытию благодаря заповеди обрезания. «И будет имя твое Авраам, [ибо Я сделал тебя] отцом множества народов» и т. д.

Итак, согласно этому, стать Авраамом из ав рам — это нисхождение. Но смысл в том, что 7
добавленная к его имени буква ה — это верхняя ה; и в Зоаре сказано о словах «А левит будет исполнять служение, он»:

«Он» — это Атика, то есть раскрытие Атика происходит именно в Бине, а не в Хохме, ибо Хохма называется Эден, и там нет раскрытия Атика,

ибо Атик — источник наслаждений, а наслаждение выше Хохмы; и в самой Хохме, которая представляет собой уровень точки, оно ещё не раскрылось, кроме как

через Бину — «точку во дворце»; «женщина окружит мужчину» — ведь она получает свечение Атики. Смысл, как известно, в том, что расширение и нисхождение уровней происходят именно благодаря ещё более высокому уровню и ступени и так далее.

Чтобы хорошо это понять, рассмотрим слова о Шломо: «И произнёс он три тысячи 8
притч». Смысл в том, что, как мы видим, мудрец, даже если сам знает некую мудрую мысль, всё же не может объяснить её другому, пока прежде

чем объяснить её, он должен крепко сосредоточиться и обдумать, как и что можно объяснить и как поэтапно нисвести к более простым вещам и облачить в притчу, то есть суметь найти эту мудрую мысль и в вещах более низкого уровня.

Для этого нужен великий мудрец, способный облечь свою мудрость даже в более низкие, уступающие ей вещи. Только царь Шломо, мир ему, благодаря обилию своего понимания мог найти три тысячи притч,

то есть три тысячи ступеней ниже него; даже там он мог найти и показать ту самую мудрую мысль, которую знал.

Поэтому, когда уровень должен нисходить поэтапно, чтобы размышление стало широким и подробным, он должен исходить из источника, гораздо более высокого, чем уровень Хохмы; тогда может раскрыться Бина.

Но из самой Хохмы Бина не может нисходить и развиваться поэтапно. Напротив, корень Бины и её раскрытие — это раскрытие Атика в ней; благодаря этому она нисходила поэтапно и раскрылась в широте.

Так и здесь: чтобы свет Бины обрёл длину и ширину, исходя из уровня буквы י — Хохмы, уровня точки и так далее, — должно раскрыться ещё более высокий уровень, а именно уровень Атика, соответствующий кончику буквы י; благодаря этому буква י раскрывается в букву ה. 9

Как объясняется в «Пардес», у буквы י три кончика; из нижнего кончика выходит ה, а в самом нижнем кончике есть нечто от верхнего кончика.

Итак, в Бине присутствует свечение верхнего кончика. Поэтому это нисхождение является великим возвышением, ведь нисходит свет Кетера. И потому сказано: «И шёл он переходами своими от юга» —

Хесед. «И до Бейт-Эля» — Малхут. Сверху вниз и снизу вверх: от слов «к Б-гу, явившемуся» и так далее до слов «к Б-гу» без уточнения.

Чтобы понять это в служении Б-гу, рассмотрим слова мудрецов: «Опавший плод высшей мудрости — Тора». Иными словами, Тора, облачённая в материальные вещи, происходит от уровня «мудр, но не мудростью познаваемой». Ведь 10

высшую Хохму невозможно постичь иначе, чем через её облачение в материальные вещи. Поэтому, беря этрог, например, человек, поскольку мудрость облачена в него, как будто держит в руках саму высшую Хохму.

Нисхождение высшей Хохмы в материальные вещи происходит через свет Кетера, ибо «Тора исходит из Хохмы» в её раскрытом аспекте, 11

но её источник выше: **613** заповедей Торы и семь установлений мудрецов — это **620** столпов света, исходящих из «путей белизны Черепа» (Гульгальты), уровня Кетера, который является Малхутом Бесконечного (Эйн Соф); благодаря этому Тора нисходит так низко.

Поэтому раскрытие высшей Хохмы, облачённой, например, в отрывок «Кадеш», превосходит раскрытие самой Хохмы на её высшем месте, поскольку она нисходит через Кетер, стоящий выше Хохмы. 12

Поэтому посредством материальных вещей осуществляется высшее единение. Так, благодаря благотворительности (цдаке) осуществляется высшее единение в Ацилуте — выше Ган Эдена, где души наслаждаются,

а Ган Эден находится в Брия, и Малхут Ацилута становится Атиком Брия и так далее. Так, из цедека получается цдака: буква ד превращается в ה, как сказано в Зоаре: «Пока она не приняла мужское начало» и так далее.

Поэтому Тора не упоминает заслугу Авраама — что он кормил гостей и так далее — до тех пор, пока он не пришел в Землю Израиля, а не за ее пределами, хотя ему уже было семьдесят пять лет и так далее. 13

Но прежде, даже если бы он совершал такие поступки, он ничего не привлекал вниз и не затрагивал высшее единство, пока не прозвучало: «И сказал Б-г Авраму». Этим речением — «И сказал Б-г» — высший Эманатор привлек в Аврам «Иди себе» и так далее,

чтобы произошло нисхождение и иштальшелут и так далее; тогда было привлечено вниз то, благодаря чему высшее единство стало зависеть от деяний нижних миров, а главное раскрытие этого единства происходит посредством Торы.

Однако праотцы подготовили уровень Торы, как сказано: «И установил Он Тору в Израиле» — посредством Израиля. Ибо благодаря Аврааму была привлечена правая линия — Хесед (доброта) и так далее.

В этом состоит смысл книги «Берешит»: в ней нет заповедей Торы, а есть лишь разделы об Аврааме, Ицхаке и так далее, живших до дарования Торы; именно они привлекли то, благодаря чему возник уровень Торы и так далее.

Однако, исходя из сказанного, необходимо понять, почему Израиль не удостоился получить Тору, пока не оказался в египетском изгнании, где «ожесточали их жизнь работой с глиной и кирпичами». Разве он уже не удостоился этого благодаря праотцам? 14

И еще: как Авраам мог совершать все единения до обрезания, если заповедь обрезания была дана ему позднее, когда ему было девяносто девять лет?

Но сказано, что Авраам исполнил всю Тору. Как же он возлагал тфилин, в которых упоминается Исход из Египта, если египетского изгнания тогда еще вовсе не было? Однако в действительности есть внутренняя и внешняя стороны, и он исполнял заповеди во внутренней стороне.

«И сказал Авая» означает раскрытие и нисхождение Бесконечного света (Ор Эйн Соф), высшего Кетера, сверху вниз — во внутреннем аспекте. Но чтобы он мог раскрыться также во внешнем аспекте, чтобы в материальном предмете, в самом настоящем пергаменте, раскрылся Б-жественный свет, как объяснялось выше, 15

это происходит не путем иштальшелут; лишь благодаря тому, что «ожесточали их жизнь» и так далее, «всякой тяжелой работой», происходит раскрытие уровня, который выше иштальшелут,

ибо тогда он может раскрыться и ниже иштальшелут: там верхнее и нижнее равны, и даже Хохма считается уровнем Асии — «все их Ты создал мудростью».

16 В этом состоит смысл слов: «Круги Арих охватывают ноги Асии»: нисхождение и раскрытие исходят от высшего окружающего света, включающего Ацилут, Брию, Йециру и Асию и так далее; тогда Его, благословенного, воля может нисходить по ступеням даже до материального предмета — пергамента и тому подобного.

Но Авраам привлекал лишь во внутреннем аспекте, сверху; поэтому в его время еще не было раскрытия при фактическом исполнении заповедей в материальном мире, во внешнем аспекте. Его исполнение всей Торы происходило лишь во внутреннем аспекте.

17 Когда Аврааму было девяносто девять лет, ему в дар была дана заповедь обрезания, исполняемая на деле, чтобы от него родился Ицхак, от которого впоследствии произошел Яаков — цельный, а его сыновья получили бы Тору в раскрытии внешнего аспекта, то есть заповеди, исполняемые на деле.

Поэтому Авраам не получил Тору, поскольку от него произошел Ишмаэль и так далее. Лишь после того, как он был обрезан и после обрезания родился Ицхак, он смог породить Яакова — цельного, чьи сыновья получили Тору в виде заповедей, исполняемых на деле.

Свет от кругов и так далее — даже во внешнем аспекте; ибо перед Ним, выше иштальшелут, верхнее и нижнее — одно и то же и так далее.

(См. сказанное о стихе «Моше говорил»: там хорошо объясняется различие между тем, что Авраам исполнял всю Тору, и так далее, и дарованием Торы; это согласуется с тем, что говорится здесь.)

18 В этом состоит смысл слов: «Он создал нас, а не мы [сами]»: слово לו читается с буквой вав, но пишется с буквой алеф. Объяснение таково: как могли бы мы стать «Его народом» посредством иштальшелут? Лишь потому, что «Он создал нас»; написание לא с алефом указывает на уровень Кетера,

ибо алеф — ראשית האותיות, начало букв, — Кетер; благодаря этому возможно «и мы — Его» (לו с вавом), «Его народ». Поскольку это выше иштальшелут, его свет может достигать и того, что ниже иштальшелут.

Поэтому, когда была дарована Тора и были заповеданы мицвот, исполняемые непосредственно на деле, первая заповедь начинается с буквы алеф: «Я (Анохи)» и т. д. Ведь исполнение мицвот на деле и осуществление единений 19

...невозможны без раскрытия света от уровня Кетер и т. д.; поэтому первая заповедь начинается с алеф — уровня Кетер, света от белизны Кетера и т. д.

И это [смысл слов]: «Авраму было семьдесят пять лет, когда он вышел из Харана». То есть от интеллекта (мохин) к эмоциональным качествам (мидот) необходимо пройти через горло; после того как [свет] спустился с уровня мохин, но еще не стал мидот, до того как они достигнут сердца, это состояние называется Харан. А когда Авраму было семьдесят пять лет — 20

то есть семь раз по десять — внешний уровень — и пять Хасадим, внутренний уровень, — он вышел из Харана, поскольку свет и раскрытие перешли от Хохмы к мидот.

И вот, подобно тому как сказано: «Голова Эсава [покоится] в объятиях Ицхака», так же и Лот до отделения добра от зла был включен в Авраама, в святости, 21

словно примеси, которые до плавки и очищения смешаны с золотом. Числовое значение имени Лот равно МА — внешней стороне имени МА.

Но он — источник Хохмы и Бины клипы; поэтому его называют Лот — это слово связано с проклятием. Поэтому Лот шел с Авраамом до отделения добра от зла.

Поэтому от Лота произошли Амон и Моав, от которых происходят Рут Моавитянка и Наама Аммонитянка. Ведь Моав — это Хохма клипы, а Наама — слово, связанное с приятностью (ноам), то есть Бина, раскрытие Атика в Бине.

Благодаря очищению Рут Моавитянка и Наама Аммонитянка вышли из Хохмы и Бины клипы; после очищения примеси Лота отделились от Авраама.

«И Аврам раскинул шатры до места Шхема» — [Шхем означает] плечи: Хесед и Гвура Нуквы; «и до Элон-Море» — Тиферет Нуквы. Ведь все нисхождения и раскрытия Авраам направлял к Малхут из сокрытого разума. Поэтому он сказал Ему: «Да будет Ишмаэль жить пред Тобою!» 22

Ведь после того, как его стали называть Авраамом, с буквой ה, посредством чего он привнес раскрытие в аспект Малхут, и после того, как ему было дано обрезание, он мог возвышать искры, подобно свече перед факелом, чтобы они включались в аспект Малхут и т. д., как сказано: «и души, которые они приобрели» и т. д.

Сарай прежде также называлась именем, оканчивавшимся на йуд, что указывает на цимцум; затем, когда ей предстояло родить Ицхака, ее стали называть именем с буквой ה, в расширении, что указывает на нисхождение и раскрытие.

И это [смысл слов]: «И призывал там Аврам имя Б-га». «И призывал» — это нисхождение от ав рам, сокрытого разума: нисхождение от Йесод Абы к десяти Сфирот Нуквы, называемым «именем Б-га» и т. д.

ТОРА ОР • ГЛАВА ЛЕХ-ЛЕХА • МААМАР 2

פי' מגן אברהם. דהנה נודע שאברהם הוא...

«Я — щит тебе»: значение слов «Щит Авраама»

◇

(«Я — щит тебе».) Это означает: «Щит Авраама». Ибо известно, что Авраам — это уровень 1
чрезвычайно великого Хеседа (доброты), ничем совершенно не сдерживаемого; все в его глазах хороши, и он сам — только добро.

Поэтому он сказал: «О, если бы Ишмаэль жил пред Тобою» — то есть чтобы он жил вечно пред Тобою, на уровне бесконечного (Эйн Соф), без предела. И хотя

он знал, что представляет собой Ишмаэль, — тем не менее, по причине [своей] великой доброты и великого благоволения он желал, чтобы тот жил; и не только это — он желал, чтобы тот жил благодаря доброте без предела.

И об этом сказано: «Не как у Авраама, от которого произошел Ишмаэль»; он произошел 2
вследствие изобилия его доброты. Но на самом деле так быть не должно.

Ибо о приходе Машиаха, с Б-жьей помощью, сказано: «Поглотит Он смерть навеки» и «Я удалю дух нечистоты с земли»; и необходимо искоренить всё зло с земли.

И если бы миром управляла его великая доброта, как сказано выше, мир не смог бы достичь упомянутого выше уровня Машиаха.

Поэтому появился Ицхак — уровень суда; но и от Ицхака произошел Эсав вследствие его сурового суда: «Мечом твоим будешь жить». Однако ложе Яакова было целостным.

Известно, что маген — это то, что покрывает. Например, на войне то, чем прикрываются, 3
чтобы лук не поразил человека, называется щитом.

И сказано: «Ибо солнце и щит — Авая Элоким». То есть, как солнце: если бы у него не было покрова, [люди] не смогли бы вынести его великого света; именно покров служит защитой, позволяя нам его вынести.

И в этом [смысл учения о том, что] в грядущие времена Святой, благословен Он, вынет солнце из его футляра, и праведники насладятся им, а нечестивые будут им осуждены.

Известно, что каждое утро в мире пробуждается качество Авраама, уровень Хеседа, как сказано: «И встал Авраам рано утром», и как учит святой Зоар; Святой, благословен Он, желает управлять миром на уровне доброты. 4

[Но] если бы не было щита для упомянутого выше уровня доброты, который сокращал бы Его доброту и благоволение и давал бы их посредством цимцума (сокращения) ровно в той мере, какая нужна лишь для поддержания клипот (скорлуп), поскольку они необходимы стороне святости, чтобы тьма преобразилась в свет, как известно,

то, если бы это происходило не посредством цимцума, их жизненная сила была бы безграничной, и искоренить зло с земли было бы невозможно.

Поэтому каждое утро, когда пробуждается мида Авраама — мида доброты, как сказано выше, — мы должны произносить благословение «Щит Авраама»: «щит» означает, что Он поставит щит для упомянутого выше уровня Авраама — во благо нам.

ТОРА ОР • ГЛАВА ЛЕХ-ЛЕХА • МААМАР 3

ולא יקרא עוד שמך אברם והיה שמך אברהם...

И больше не будут называть твоё имя Аврам

◇

«Твоё имя больше не будет называться Аврам; но имя твоё будет Авраам, ибо [Я сделал тебя] отцом множества народов» и т. д. 1

Объяснение: причина обрезания [в том, что] написано: «которое Б-г сотворил, чтобы сделать», [то есть] усовершенствовать, ибо оно всё ещё нуждается в усовершенствовании человеком. Ведь хотя Б-г уже сотворил человека, Он не создал его совершенным.

Как сказано в Мидраш Раба (гл. 11 к разделу Берешит): [некто] спросил об обрезании: «Если обрезание так дорого, почему человек был сотворён необрезанным?» И ответили, что всё сотворённое в шесть дней творения нуждается в [дальнейшем] делании и усовершенствовании, как и люпину требуется усовершенствование.

И [следует] понять, каким образом пример соответствует тому, что он поясняет. Известно изречение: «Который по Своей благости ежедневно и постоянно обновляет дело творения».

«Постоянно» — это обновление возникновения сущего из ничто. Возникновение чего-либо [осязаемого] и материального из ничто и духовного не может происходить иначе, как через уровень, о котором сказано: «Завеса отделит для вас Святое...» и т. д.

Ибо в Храме именно там, во Святом святых, находился источник потока [Б-жественного влияния] и раскрытие Шхины (Б-жественного присутствия). А чтобы поток нисходил оттуда далее, он не мог исходить с такой степенью раскрытия,

ибо тогда всё было бы единым. Поток же нисходит через разделяющую завесу; это завеса, отделяющая Святое святых, где было раскрытие Шхины, от уровня

Святого. Таргум Онкелоса переводит «парохет» (завеса) как «парса» (перегородка). В Храме и Мишкане было несколько видов завес, ибо вся цепь нисходящих миров (иштальшелут), от мира к миру, проходит через завесу — перегородку, разделяющую каждый мир с другим, и т. д.

В этом и заключается смысл слов «Который по Своей благости обновляет»: возникновение сущего из ничто происходит посредством обновления. То есть благодаря завесе и перегородке возникает новый свет — свет-порождение, не принадлежащий к сущности первого света. По мере дальнейшего нисхождения и постепенного развития появляется ещё одна завеса, пока не возникает подлинная материальность. 2

Однако существует несколько видов разделяющих завес. Есть и другой уровень — о нём мы говорим в исходе Шабата: «Который отделяет святое от будничного». 3

Это полная разделяющая завеса, не подобная перегородке между Святым и Святым святых, ибо там происходит нисхождение по цепи иштальшелут того же самого света, который становится более материальным,

и даже за перегородкой всё остаётся святым [подобно тому, как в гавдале, совершаемой в исходе Шабата, перед Йом-Товом, говорят: «Который отделяет святое от святого»]. Не так обстоит дело с разделением между святым и будничным: здесь завеса скрывает свет и утаивает его до тех пор, пока [то, что находится за ней] не становится в действительности отдельным,

как внешние чертоги, которые превозносятся и говорят: «Моя река принадлежит мне» и т. д.; однако «Ты даёшь жизнь всем им», они называют Его «Б-гом богов» и не отрицают Его открыто.

В этом смысл слов: «Благодарите Б-га богов, ибо милость Его леолам» — навеки: Его милость и Его поток [простираются] от мира к миру, пока Он не достигает уровня «Б-г богов» в месте сокрытия, утаивания и тьмы. Об этой разделяющей завесе сказано: «Я облачаю небеса во мрак...» и т. д.

В этом уровне будничного есть два аспекта. Первый — совершенно будничное: чертоги Нога, которые называют Его «Б-гом богов», как сказано выше. 4

Второй — это уровень «будничного, совершаемого в чистоте святыни», [например,] будничные дни праздника (холь а-моэд). То есть святость — аспект битуля — нисходит своим сиянием даже в будничное; подобно тому как благодаря соблюдению Шабата в шесть будничных дней присутствует сияние святости Шабата:

первые три дня — от прошедшего Шабата, последние три — от наступающего Шабата. Так в шесть рабочих дней к еврейскому народу нисходит святость Шабата, чтобы все его будничные дела были

подобны «будничному, совершаемому в чистоте святыни». (В этом и смысл гавдалы в исходе Шабата: «Благословен... отделяющий...» и т. д.; благословение ниспосылает [святость], чтобы будничное стало «совершаемым в чистоте святыни».) Об этом сказано: «Шесть дней совершай свои дела...» и т. д.

Шесть рабочих дней должны существовать именно благодаря сокрытию и завесе (отделяющей святое от будничного), иначе наступило бы полное битуль,

как во время молитвы Шмоне-эсре с её поклонами; подобно тому как невозможно поднять руку перед царём и т. д., и «тот, кто жестикулирует пальцем перед царём...» и т. д.

Но на самом деле сказано: «Когда будешь есть труд рук своих» — благодаря тридцати девяти видам работ: сеянию, пахоте, жатве и т. д. То есть посредством действия человек ниспосылает новое бытие, возникновение нового предмета, чтобы именно так «Который по Своей благости обновляет дело творения». В этом и смысл слов «которое Б-г сотворил, чтобы сделать».

Люпину требуется усовершенствование — превратить горечь в сладость, чтобы «тот, кто трудился накануне Шабата, будет есть в Шабат» и всё вознеслось на уровень Шабата.

Ибо Шабат — это покой, уровень битуля, подобный молитве Шмоне-эсре; невозможно, чтобы всё было одним Шабатом, как невозможно, чтобы всё состояло из молитвы Шмоне-эсре. Сначала должны быть будничные дни и т. д.

Это усовершенствование также является аспектом обрезания. Ибо до того, как Авраам был обрезан, его звали Аврам. «Ав» («отец») — это уровень первого раскрытия возникновения сущего из ничто, 5

который является источником потока и потому называется «отцом». Он пребывал на уровне «рам» — «возвышенный», «над всеми народами», и т. д., поскольку поток проходил через завесу.

Благодаря обрезанию его стали называть Авраам — «отец множества народов», чтобы умножить включение искр. Ибо раскрытие сияния в полной мере, позволяющее искре приблизиться и включиться под сень Шхины, осуществляется посредством обрезания. Слово мила (обрезание) состоит из букв мал и Йуд-Эй, то есть Хохмы и Бины. 6

А «мал» означает раскрытие, ибо «мал» связано со словом «мемалела» — «говорит»: речь раскрывает мудрость, переводя её из способности в осуществление, из сокрытия в раскрытие.

Поэтому о грядущем времени, когда, как сказано, «Я обращу к народам чистую речь», также сказано: «И увидит всякая плоть вместе, что уста Аваи изрекли это», ибо тогда раскроется уровень речи — раскрытие Б-жественности, раскрытие Хохмы.

И это раскрытие наверху относится к аспекту хашмаль: «иногда молчащий» (хашот), то есть иногда он пребывает в сокрытии — «молчание служит оградой мудрости»; «а иногда говорящий» (мемалелот) — это уровень речи и раскрытия. 7

Кроме того, «маль» происходит от выражения «он живёт напротив меня» (мимули), которое истолковывается как «лицом ко мне»; то есть речь о том, что кажется находящимся прямо перед глазами.

А в человеке внизу — ведь написано: «Создадим человека по образу Нашему, по подобию Нашему» — также есть преграда над органом, передающим семя, который относится к аспекту «рам» (возвышенности). 8

«Сокрытое принадлежит Авае, Б-гу нашему»: [это] Хохма и Бина; «а открытое — нам и детям нашим»: посредством обрезания они становятся «открытыми нам и детям нашим», поскольку раскрытие происходит лишь в аспекте «для детей наших», то есть в рождении.

Поэтому, когда к имени Аврам добавилась буква ה, буква ר в имени Аврам всё же не исчезла, поскольку он по-прежнему пребывает в аспекте «рам»; лишь добавился аспект буквы ה, чтобы этот аспект «рам» стал раскрытым.

Обрезание — это раскрытие (а перия́ [отодвигание крайней плоти] — раскрытие ещё большее, как сказано: «и он обнажит голову женщины»; «открытое заклание» и т. д.).

Преграда, разделяющая святое и будничное, для Израиля — это «будничное, совершаемое в чистоте святости», и именно это является главным разделением. Ведь из семи разделений мы не произносим: «чтобы отделить нечистое» и т. д., поскольку в этом нет такой необходимости; ведь когда устраняют разделение между святым и будничным и т. д.:

ТОРА ОР • ГЛАВА ЛЕХ-ЛЕХА • МААМАР 4

והבדילה הפרוכת לכם

«И завеса будет отделять для вас»

◇

«И отделит завеса для вас». В «Эц хаим» (шаар **41**) объясняется, что существует перего- 1
родка (парса) (см. также «Эц хаим», шаар **7**, гл. **2**).

В Гемаре, в трактате «Кетубот» (**106**а), сказано: «Второй Храм имел тринадцать завес: семь — напротив семи ворот» и т. д.; Раши поясняет, что их установили для скромности.

Это означает, что ночью ворота запирали, как сказано в трактате «Тамид», а открывали только днем, чтобы люди могли входить и выходить через них; и [хотя] ворота должны были быть открыты, у каждых ворот все же висела завеса — для скромности и т. д.

Смысл этого таков. Двор Храма (азара) и его палаты соответствуют Малхут мира Ацилут, ибо наверху, в Малхут, имеются все те же аспекты, что и во дворе; есть там и Храмовая гора величиной в пятьсот локтей, как сказано в Зоаре, [в разделе] «Шлах леха» (**161**б).

Ночью «врата Эденского сада закрываются», подобно тому как запирают врата двора. И хотя сказано: «Она встает еще ночью и дает пищу дому своему», это относится именно к внешней стороне (хицониют).

Это подобно состоянию человека во время сна: жизненная сила отступает, собираясь из крови, являющейся душой, в сердце, и все замыкается внутри него, так что внутренняя сторона (пнимиют) жизненной силы не распространяется вовне; остаются лишь киста де-хайута (малая мера жизненной силы) и внешняя сторона. Именно тогда раскрывается и распространяется внешняя сторона жизненной силы,

например, питающая сила и сила пищеварения души, которые относятся к внешней стороне по сравнению с силой интеллекта, эмоциональными качествами (мидот), зрением и слухом.

Главным образом они распространяются во время сна. Когда же человек не спит и его 2
интеллект сияет, силы пищеварения и питания распространяются не так сильно, поскольку они включены в силу интеллекта, как свеча перед факелом; поэтому [интеллект] сдерживает их распространение.

Но во время сна, когда власть силы интеллекта отступает, они распространяются; тогда желудок переваривает пищу и направляет ее в печень и т. д. Питающая, пищеварительная, выделительная и подобные силы — внешние и низшие силы души.

Так же и наверху, в Малхут мира Ацилут: ночью «врата Эденского сада закрываются». Ибо свет, нисходящий от уровня Малхут в Эденский сад, — сияние Шхины, — есть главное проявление внутренней стороны (пнимиют) Малхут

(то есть нисхождение происходит с уровня трех высших [сфирот] внутри Малхут, как объясняется в другом месте, в толковании Зоара на раздел «Ахарей»). Ночью это свечение отступает, и тогда нисходит лишь внешний поток. Это и означает слова «и дает пищу» [мирам] Брия, Йецира и Асия (это нисхождение происходит с уровня семи нижних [сфирот] Малхут).

Днем врата Эденского сада открыты, поскольку усиливаются Хасадим — «милость Б-га длится весь день»; поэтому тогда нисходит внутренний поток. И все же [остается] уровень завесы, перегородки, и этот поток нисходит

посредством перегородки. Перегородка относится к уровню Хашмаля, происходящего от внешней стороны (хицониют) Бины; она одевает и окружает десять сфирот Зеир Анпин и десять сфирот Нуквы, словно кожаная одежда, и покрывает их с боков.

Это нужно, чтобы внешние силы не могли получать питание. А под их ногами находится уровень обуви, служащей разделением между Ацилут и Брия, Йецирой и т. д.

(Эта обувь — уровень экрана и перегородки, отделяющих Ацилут от Брия, как сказано в «Эц хаим», шаар **41**, гл. **1** и **6**, и шаар **40**, гл. **1**.) Это соответствует объяснению Раши: «для скромности», то есть чтобы не было

полного раскрытия света Ацилут в Брия; он раскрывается лишь через экран: Малхут Ацилут пробивает экран и становится Атиком Брия (см. «Эц хаим», шаар **41**, гл. **1**, и «Игерет а-Кодеш», послание «Он и Его жизненные силы»). Так же происходит в каждом мире.

В Брия также образуется Хашмаль из внешней стороны Бины, который окружает Зеир Анпин и Нукву, пока не становится «обувью» и т. д. (В «Эц хаим», шаар **41**, гл. **1**, сказано, что экран между Брия и Йецирой происходит не от Бины Брия, а от Тиферет Брия; однако и в Тиферет есть Хашмаль, как пишет Рамаз в конце раздела «Итро», ссылаясь на «Адам Яшар».

Однако в «Ликутей а-Шас» Аризаля, с. **16**, в отрывке «Иди и умали себя», сказано так же, как здесь; см. там. См. также объяснение стиха «Ибо в этот день Он искупит вас».)

Чтобы понять, что представляет собой этот Хашмаль, обратимся к словам: «Из плоти моей я узрю». В эмоциональных качествах (мидот) не раскрывается весь интеллект; если бы он раскрылся полностью, качества растворились бы в интеллекте и вовсе не могли бы распространяться и проявляться.

И все же их окружает небольшое свечение от внешней стороны Бины — уровень созерцания, стоящий выше эмоциональных качеств, — чтобы внешние силы не получали питания, ибо от эмоциональных качеств ситра ахра (другая сторона) может получить опору,

как сказали наши мудрецы: «Не так, как у Авраама, от которого произошел Ишмаэль» и т. д.; и разбитие сосудов также произошло в эмоциональных качествах. Поэтому необходим окружающий Хашмаль, чтобы внешние силы получали от этих качеств питание лишь в виде волос и ногтей — только в необходимой мере.

(Ибо этот Хашмаль происходит от Бины, а Хохма и Бина — «двое неразлучных друзей» и т. д.; от Хохмы внешние силы не получают питания, как известно из темы язв (негаим) и из сказанного: «Умрут, но не мудростью», ибо Хохма — это коах ма («сила “что?”»), уровень самоустранения (битуль) перед Бесконечным светом (Ор Эйн Соф) и т. д.)

Объяснение Хашмаля, который одевает Зеир Анпин и Нукву: по отношению к ним он является внешней стороной, но его корень выше них, поскольку он исходит от Бины:

Дело в том, что это подобно притче (машал), служащей одеждой для того, что она поясняет (нимшал). Слова и образы притчи материальны по сравнению с поясняемой идеей и являются лишь ее одеждой.

И все же корень притчи очень высок и возвышен, ибо не каждый способен говорить притчами — как, например, «притчи Шломо». В Гемаре о рабби Меире сказано: «треть законов, треть притч»; там также сказано: «Когда умер рабби Меир, исчезли составители притч» и т. д.

Ибо именно человек с высоким интеллектом способен сжать свою мысль в притчу, в точности соответствующую тому, что она поясняет,

тогда как тому, чей интеллект не столь высок, достаточно понять мысль такой, какова она есть,

но он не сможет пояснить ее посредством притчи; если же он приведет притчу, она не будет соответствовать замыслу и т. д. Таков и уровень Хашмаля: он служит одеждой для Зеир Анпин и Нуквы, подобно тому как мысль облекается в притчу.

Это потому, что он происходит от Бины, бесконечно превосходящей эмоциональные качества и т. д.; лишь впоследствии он становится одеждой Зеир Анпин и Нуквы и оказывается ниже них, как притча является внешней стороной по отношению к тому, что она поясняет, и служит ему лишь одеждой.

Итак, понятно, что в Хашмале есть два аспекта. Первый — со стороны его корня: он чрезвычайно высок и возвышен, выше эмоциональных качеств,

ибо он происходит от Бины. Второй — со стороны его распространения: он относится к внешней стороне и проявляется в сочетаниях букв, а буквы — последний уровень каждой из десяти сфирот (Хашмаль одевает Зеир Анпин и Нукву подобно буквам, облекающим эмоциональные качества, и т. д.).

Таково толкование слова «Хашмаль»: хаш-маль. Хаш означает «молчание»; это относится к его первому аспекту — корню в Бине.

Ибо «ограда мудрости — молчание»: Авая пребывает в Хохме, поэтому Хохма относится к самоустранению, которое и выражается молчанием. Так же Моше, учитель наш, мир ему, был «тяжел устами» и т. д.

Маль означает речь и раскрытие; это относится ко второму аспекту — когда Хашмаль становится одеждой Зеир Анпин и Нуквы, подобно буквам, облекающим поясняемую идею. Благодаря этому становится возможным нисхождение влияния. Таково значение слова «маль».

Так обстоит дело с Хашмалем внутри самих десяти сфирот. То же верно и об ангелах: у них множество тысяч и мириад уровней, как сказано: «Есть ли число войскам Его?» Некоторые из них относятся к уровню Хашмаля, исходящего через сосуды мира Ацилут. 3

(То есть сказанное выше относится к Хашмалю Бины Ацилут, окружающему Зеир Анпин и Нукву Ацилут, как отмечалось. Так же и в Зеир Анпин и Нукве миров Брия, Йецира и Асия есть уровень Хашмаля; от него происходят экраны между Брия и Йецирой, а также между Йецирой и Асией.)

Там тоже есть ангелы, относящиеся к уровню Хашмаля. Как известно, Метатрон называется «обувью Шхины», а выше объяснялось, что обувь — это уровень Хашмаля и т. д.) Об этом наши мудрецы сказали: «Когда речь выходит из уст Святого, благословен Он, они молчат (хашот)».

Объяснение таково: «Святой, благословен Он» — это Зеир Анпин, как в выражении «Святой, благословен Он, и Его Шхина». «Его Шхина» — то, что пребывает и облекается в нижних творениях; «святой» означает отделенный. Так и уровень Малхут: «Нет царя без народа» — это уровень, который пребывает среди народа и облекается в него,

тогда как Его благословенные качества — «Твоя, Авая, величие» и т. д. — не соотносятся с народом и несопоставимы с ним; это и есть уровень «Святой».

Речь, выходящая из уст Святого, благословен Он, относится к уровню раскрытия, то есть к маль в слове «Хашмаль». Это происходит, когда Зеир Анпин и Нуква пробивают экран, нисходят и раскрываются в нижнем мире. 4

Тогда ангелы молчат (хашот), ибо они включаются в самоустранение (битуль), исходящее от уровня Хохмы, как объяснялось выше в связи со словами «ограда мудрости — молчание».

Когда же речь не выходит и т. д., то есть наступает состояние отступления, они говорят (мемалелот): они «с великим шумом» произносят: «Благословенна слава...» и т. д.

Таков Хашмаль, окружающий и одевающий Зеир Анпин и Нукву с боков, чтобы внешние силы не могли получать питание. А под их ногами находится уровень слов: «Как прекрасны шаги твои в обуви, дочь знатного рода», — это уровень Малхут.

Обувь нужна не только для того, чтобы внешние силы не получали питания: она также служит преградой, не позволяющей всему свету мира Ацилут, где «Он и Его причиняющие силы едины», раскрыться в Брия таким же образом,

чтобы Брия была уровнем нечто (йеш). Это происходит благодаря экрану, отделяющему Ацилут от Брия: свет, нисходящий из Ацилут через экран, чтобы оживлять Брия, — производный свет (ор шель толда).

Поэтому творение называется «нечто из ничего» (йеш ме-айин). И хотя сказано: «Ибо все — от Тебя» и «все перед Ним как ничто», его все же называют «нечто из ничего», поскольку возникновение нечто происходит от света, нисходящего через перегородку и являющегося уровнем «ничто» (айин),

ибо это не сущность и природа света, находящегося перед перегородкой, а производный свет, который есть «ничто» по сравнению с самой сущностью света над перегородкой.

(См. также Зоар, т. **2**, с. **78**б, «тайна Хашмаля» и т. д., и «Зоар а-Ракиа» там же, и Рамаза, и книгу «Адрат Мелех», разделы **30** и **55**.)

В Шабат свет Ацилут сияет внизу, облекаясь только в Брия; поэтому имеется лишь один экран. 5

В будни же существует различие между Землей Израиля и странами вне ее: в Земле Израиля управление осуществляется через мир Йецира, а за ее пределами — через мир Асия. Все это еще относится к святости, и «воинство небесное поклоняется Тебе», ибо даже «нечто» самоустраняется.

(Поэтому упомянутые выше завесы и перегородки отделяют святое от святого: ведь перегородка между десятью сфирот Йециры и десятью сфирот Асии отделяет одно святое от другого, поскольку десять сфирот Асии тоже святы.)

Но ниже Асии есть еще один экран и перегородка — клипат нога, «сияющая» скорлупа; это уровень крайней плоти (орла), покрывающей союз.

(Как сказано в «Эц хаим», шаар **40**, гл. **1**: она называется клипат нога и т. д. и является крайней плотью, покрывающей Йесод.) Она отделяет святое от будничного (холь).

(Возможно, перегородка находится между десятью сфирот Асии и клипат нога; тогда, возможно, она тоже относится к Хашмалю, отделяющему десять сфирот Асии от нога.

Также в другом месте, в разделе «Ваэтханан», в маамаре на стих «Слушай…», объясняется, что отделение происходит благодаря уровню Хашмаля; в другом месте также объясняется понятие атуфим, промежуточного уровня между святостью и клипат нога, и т. д.)

Таково значение слов «которое Б-г создал, чтобы делать», то есть исправлять, а также слов «люпинам требуется исправление» и т. д. Человек создан «по образу Нашему и подобию Нашему», и в нем есть этот экран,

и он должен исправить его, чтобы будничное стало «будничной пищей, приготовленной в чистоте святости». Это достигается благодаря включению его в святость Шабата.

Ибо Шабат свят: тогда свет Ацилут сияет через Брия, без экранов между Брия и Йецирой и между Йецирой и Асией; тем более тогда не отделяет клипат нога, ведь свет сияет не через нее и т. д.

Поэтому человек отделен от будничной работы и не занят материальными делами; он пребывает в состоянии «Шабат для Аваи, Б-га твоего» — в самоустранении (битуль), хотя это битуль Брия, уровень «нечто, которое самоустраняется» и т. д.

В будни же, когда существование возникает через Йециру и Асию, над ними находится клипат нога. Но, очищая в течение шести будних дней нога, человек исполняет слова «трудом рук твоих…»

«Когда ешь»: он трудится честно, ради Небес, а затем с помощью обретенной силы молится и учится. Так будничное становится «будничным, приготовленным в чистоте святости». Поэтому при исходе Шабата мы говорим: «Благословен [Тот], Кто отделяет святое от будничного»: ведь сама возможность отделения и перегородки исходит из высокого, возвышенного источника, как объяснялось выше в связи с Хашмалем, и т. д.

И «благословен» означает, что оттуда нисходит влияние, чтобы свет сиял через перегородку. Ибо если бы перегородки не было, не могло бы возникнуть новое «нечто из ничего» и не было бы исправления будничного, приготовленного в чистоте святости,

(было бы лишь одно святое; цель же творения — обитель в нижних мирах — состоит в том, чтобы существовало отдельное «нечто», уровень будничного, которое впоследствии приходит к самоустранению этого нечто, к чистоте святости).

Когда свет раскрывается через перегородку, он остается святым до самого конца Асии, где начинается место нога. Такова заповедь обрезания (мила): маль-йуд-хей, то есть маль Хашмаля Бины, происходящего от уровня йуд-хей,

ибо Хохма и Бина — «двое неразлучных друзей». Когда удаляют крайнюю плоть, то есть клипат нога, остается лишь Хашмаль Бины — необходимая одежда, как объяснялось выше, благодаря которой становятся возможны Брия, Йецира и Асия и т. д. Но крайнюю плоть, клипат нога, необходимо удалить.

Сначала так должно было быть, чтобы клипат нога могла получать питание, а через нее — нечистые клипот; ведь клипат нога отделяет святость от собственно нечистых клипот. Но затем задача служения — очистить клипат нога и превратить ее в святость и т. д.

Когда крайняя плоть удалена, он становится «отцом множества народов»: искры присо- 6
единяются и включаются в Б-жественность, поскольку экран нога устранен. Об этом сказано: «Я — вот, союз Мой с тобою, и ты станешь отцом множества народов».

На слове «я» стоит знак кантилляции закеф гадоль: слово ани («я») состоит из тех же букв, что айин («ничто»), ибо Малхут — это Кетер; закеф гадоль означает, что она возносится наверх и т. д.

Объяснение таково: благодаря обрезанию «союз Мой» действительно становится «с тобою», то есть раскрывается Йесод. Ведь всякая перегородка в каждом мире относится к уровню Йесод: Йесод Абы и т. д.,

вплоть до конца Асии, где она становится настоящей крайней плотью. Когда крайнюю плоть отсекают, раскрывается сам «союз Мой» — «я» с закеф гадоль и т. д., — чтобы Он действительно был «с тобою», пребывал и раскрывался внизу так же, как наверху.

(То есть благодаря отсечению крайней плоти от уровня «я» нисходит и привлекается влияние в Йесод, как сказано в «Эц хаим», шаар **27**: пока крайняя плоть прикреплена, высшие света не раскрываются в Йесод, а остаются сокрыты наверху и т. д.; после ее отсечения уровень ани, те же буквы, что айин, привлекается в уровень «союза Моего», и все это нисходит действительно «к тебе» и т. д.)

ТОРА ОР • ГЛАВА ЛЕХ-ЛЕХА • МААМАР 5

שרי אשתך לא תקרא שמה שרי כי שרה שמה וגו'

Сарай, жена твоя: не называй ее именем Сарай

«Сарай, жена твоя: не называй ее именем Сарай, ибо имя ее Сара» и т. д. Итак, изменение 1
имени Сары было необходимо, чтобы дать ей [способность] рожать,

как сказали наши благословенной памяти мудрецы: «Сарай не родит» и т. д. Если так, [возникает вопрос]: разве уровень йуд не выше уровня ה? Ведь йуд соответствует Хохме (мудрости), а ה — Бине (пониманию).

Известно, что рождение происходит главным образом на уровне Хохмы, поскольку Хохма — это уровень аин (ничто), [как сказано:] «и Хохма — из аин» и т. д.; тогда как Бина называется еш (нечто) и т. д.

Как же тогда выходит наоборот: чтобы она обрела способность рожать, у нее отнимают силу йуд и вместо нее дают силу ה и т. д.?

Объяснение состоит в том, что Авраам и Сара соответствуют уровням высшей Хохмы и нижней Хохмы и т. д., ибо корень Авраама находится на уровне Хохмы мира Ацилут.

Итак, наверху правило таково: рождение по существу, когда рождается новое бытие, про- 2
исходит именно посредством цимцума (сокращения). Ибо если бы Бесконечный свет (Ор Эйн Соф), благословен Он, распространялся

так, каков он в аспекте бесконечности, не могло бы возникнуть вообще никакого бытия, даже посредством мириадов мириадов [ступеней] цепи нисходящих миров (иштальшелут); ведь каково его имя, таков и он: нет конца его распространению и т. д.

Но внизу, на уровне Сары, и т. д., все прямо наоборот: если бы свет сократился, наступили бы тьма, сокрытие и полная скрытость; и бытие возникает главным образом именно благодаря распространению и расширению и т. д.

(Как известно о трех штрихах йуд: нижний штрих, источник и сила Бины, зависит от верхнего штриха и т. д.)

И как известно о форме двух букв ה. Что же касается ה, добавленной к имени Авраама: «Аврам не рождает» и т. д.; Авраам — это уровень высшей Хохмы и т. д.

То есть, как прямо сказано в стихе: «ибо [Я сделал тебя] отцом множества народов» и т. д., подобно уровню «душ, которых они приобрели в Харане», — уровню поднятия [святого] из противоположной стороны (зе леумат зе) и т. д.

Но для рождения Ицхака, [принадлежащего] стороне святости, это не требовалось, ибо, напротив, вся сторона святости — это уровень самоустранения (битуль), а не распространения и т. д.

Однако Саре ה была добавлена для рождения Ицхака и т. д. (См. ниже, в главе Хаей Сара, маамар, начинающийся словами «Йегале лан таамей».)

ТОРА ОР • ГЛАВА ЛЕХ-ЛЕХА • МААМАР 6

בעצם היום הזה נימול אברהם וגו׳

В тот самый день Авраам был обрезан

◇

«В тот самый день Авраам был обрезан» и т. д. [Нужно] понять вопрос, который задается в книгах: почему Авраам не обрезал себя раньше, если он исполнял всю Тору еще до ее дарования, даже эрувей тавшилин? 1

Чтобы понять это, сначала [следует объяснить] смысл обрезания. Ведь сказано: «Не на небе она, чтобы сказать: „Кто поднимется для нас на небо?“ (ми яале лану ашамаима)» — начальные буквы [этих слов образуют] слово мила (обрезание), а конечные буквы — имя Авая.

Объяснение таково. Сначала сказано: «Обрежьте крайнюю плоть вашего сердца», а также сказано: «И обрежет Авая, Б-г твой, твое сердце». Смысл в том, что есть два уровня обрезания. Первый — снизу вверх: мы должны обрезать крайнюю плоть сердца; это и есть тшува (возвращение), 2

как сказано: «И возвратишься к Авая, Б-гу твоему», исполняя Тору и мицвот. А наши благословенной памяти мудрецы сказали: «Если Израиль совершит тшуву — будет избавлен; если же нет — не будет избавлен».

А после собирания изгнанников сказано: «И приведет тебя в землю… и сделает тебе добро» и т. д. Это и есть обрезание свыше вниз: «И обрежет Авая твое сердце».

(И это [смысл слов] «И сделает тебе добро более, чем твоим отцам»: уровень слов «Как велико благо Твое, которое Ты сокрыл» и т. д.; ведь о Моше, родившемся обрезанным, сказано: «И увидела она его, что он хорош» и т. д.)

Итак, первый уровень обрезания, совершаемого снизу вверх, — это пробуждение снизу; а пробуждение свыше — это раскрытие уровня «И обрежет Авая твое сердце» и т. д.

Об этом втором обрезании, которое будет после собирания изгнанников и после исполнения всей Торы, сказано: «Кто поднимется для нас на небо?» — начальные буквы [образуют слово] мила, что указывает на уровень выше Торы.

Ведь о Торе сказано: «Не на небе она» — поскольку она низведена именно вниз. Как упоминается в Гемаре, рабби Йегошуа сказал: «Мы не обращаем внимания на голос с неба», потому что Тора не на небе, а только ниже него. Она называется «Торой Авая»,

ибо в имени Авая: йуд — цимцум (сокращение), ה — расширение, вав — нисхождение и т. д.; благодаря этому она была нисведена вниз. Но упомянутое выше обрезание выше имени Авая — настолько, что оно заключено в начальных буквах, а имя Авая — в конечных; поэтому оно принадлежит уровню и ступени «на небо» (ашамаима).

И [обрезание] выше уровня Торы, которая была низведена вниз с уровня этих небес. Об этом наши благословенной памяти мудрецы сказали: «Велико обрезание, ибо ради него заключены тринадцать союзов».

Смысл слов «Велико обрезание» таков: это уровень великого обрезания, совершаемого свыше вниз (см. «Микдаш Мелех» к «Зоар», часть 3, страница 233б, а также «Ликутей Тора», раздел «Кедошим», в «Таамей а-Мицвот», о смысле слов «Велико обрезание»), — когда Авая обрежет твое сердце.

И потому оно заключено в тринадцати союзах. Объяснение, как известно, в том, что заключение союза стоит выше разума и знания. Это подобно двум любящим друг друга, которые заключают союз, чтобы любить друг друга;

то есть он будет связан обязанностью любить другого: даже если впоследствии эта любовь к нему уже не будет возникать в нем благодаря разуму и знанию, он все же понуждает себя любить — на уровне выше разума и знания.

Так же и здесь: чтобы произошло раскрытие и нисхождение уровня упомянутого выше великого обрезания (то есть уровня слов «Как велико благо Твое» и т. д.),

это происходит посредством Тринадцати мер милосердия, которые выше Хохмы (мудрости) и разума. Поэтому оно выше уровня имени Авая и выше уровня Торы

(Подобно тому как Тринадцать мер милосердия — уровень выше Торы, поэтому именно там прощаются грехи.) Об этом сказано: «Пока не перейдет народ Твой, Авая»; то есть пока [он] не перейдет на уровень выше имени Авая. (И о Тринадцати мерах милосердия также сказано: «И прошел» и т. д.)

Теперь это позволяет понять, почему Авраам исполнял всю Тору еще до ее дарования, но не исполнил заповедь обрезания: он хотел достичь того великого обрезания, которое совершается свыше вниз.

Поэтому он исполнял всю Тору, которая ниже этого обрезания, а затем удостоился того великого обрезания, которое приходит свыше.

И потому сказано: «Авраам был обрезан», а не «и обрезал себя», как ранее сказано об обрезании Ишмаэля и купленных им за серебро, о которых сказано: «и обрезал» и т. д. 3

Ибо это обрезание снизу, как сказано: «Обрежьте крайнюю плоть вашего сердца». Но Авраам удостоился раскрытия уровня «И обрежет Авая твое сердце»; поэтому сказано: «Авраам был обрезан» и т. д.

И это смысл слов «В тот самый день (беэцэм айом азэ) он был обрезан»: то есть в самой сущности этого дня. А «этот день» — это день, который весь долог, который весь благ и т. д.

Сущность этого дня — то великое раскрытие, которое будет в будущем: раскрытие уровня «великого блага Твоего». В этом смысл слов «весь благой». Когда ему раскрылся уровень сущности этого дня, тогда Авраам был обрезан и т. д.

ТОРА ОР • ГЛАВА ВАЙЕРА • МААМАР 1

פתח אליהו אנת הוא חד ולא בחושבן אנת...

(О стихе «Сойду же теперь») Элиягу открыл: «Ты един, но не числом...»

(Относится к стиху: «Сойду же Я...») 1

Элиягу начал [и сказал]: «Ты — Один, но не числом; Ты — Тот, Кто произвел десять тикуним (украшений)...» Чтобы понять, почему десять Сфирот называются тикуним, необходимо прежде объяснить сущность души. 2

Ибо душа сама по себе — простой свет, не разделенный на интеллект и эмоциональные качества (мидот); ее интеллект и эмоциональные качества — это облачения души, то есть душа обладает интеллектом и эмоциональными качествами,

но они не являются сущностью и самой сутью души. (Что же до сказанного в «Тании», что сама душа разделяется на интеллект и эмоциональные качества, называемые сущностью души, то это сказано лишь в сравнении с мыслью, речью и действием — облачениями, действительно отделенными от сущности души и относящимися к уровню миров Брия, Йецира и Асия, о которых сказано: «Ты создал для них облачения...»,

которые являются мирами Брия, Йецира и Асия. Но интеллект и эмоциональные качества, хотя и являются облачениями, не представляют собой подлинно отдельные облачения; они подобны уровню сосудов Ацилут, о которых [сказано]: «Он и Его причинные силы едины...» Поэтому их называют «сущностью», хотя поистине они не являются сущностью.)

Однако их называют тикуним, поскольку душа украшает себя ими и облачается в них. Подобно тому как Таргум [Онкелоса] переводит стих «Мужчина не должен надевать женскую одежду»: «Мужчина не должен украшать себя женскими украшениями (тикуней)».

Смысл слова «тикун» — украшение, которым человек себя украшает и которым он дорожит; он соединяется с этим украшением так, словно оно — часть его собственного тела.

Так же и душа с телом: хотя тело является облачением души, тем не менее душа испытывает воздействие того, что происходит с телом, — когда тело ушибает палец, душа чувствует это. 3

И так же, когда в воле души возникает совершить какое-либо действие с помощью органов, органы тотчас же повинуются этой воле, сразу же, как только возникает желание совершить действие: нога — чтобы идти, и так далее,

без какого-либо предварительного распространения и движения мысли от мозга к ноге, ибо тогда возникла бы некоторая задержка; однако не проходит даже мгновения: действие совершается сразу же, как только возникает желание, и так далее.

Это происходит только потому, что тело соединено с душой и душа действует в нем, как ей угодно, словно тело и есть ее собственная сущность и суть. И хотя тело — облачение души, тем не менее оно соединено с душой.

Подобным образом можно понять и то, что касается интеллекта и эмоциональных качеств души: они тоже являются лишь тикуним и облачениями, которыми душа себя украшает и в которые облачается; они — орудия души, в которых и посредством которых душа действует, подобно топору в руке дровосека, 4

чтобы любить силой любви и постигать посредством Хохмы и так далее. Все это и тому подобное — лишь действие души и ее распространение, которое идет от нее к тому, что отлично от нее; душа же сама по себе выше всех этих уровней.

Ведь интеллект и эмоциональные качества подвержены изменениям: в эмоциональных качествах бывают малость и зрелость, ибо маленький ребенок любит маленькие вещи и так далее.

А интеллект — «по мере того как они стареют...» и так далее. Ничего подобного нельзя сказать о сущности и сути души, которая вообще не подвержена изменениям. 5

Она не меняется и под воздействием происходящего с телом, ибо сама по себе душа не облачается в тело; в тело распространяются и облачаются лишь ее сияния и силы, которые изменяются под влиянием воспринимающего их тела — у ребенка они таковы, а у старика иные, и так далее.

И интеллект с эмоциональными качествами — также лишь сияния души и ее силы, распространяющиеся в теле; они не являются сущностью и сутью души. Душа действует и распространяется посредством этих сил и сияний, однако они не являются поистине отдельными облачениями,

подобно мысли, речи и действию, которые являются сияниями и силами, действительно облачающими душу (подобно покрывающей ее одежде и так далее); интеллект же и эмоциональные качества — сияния сущности души и не являются подлинными облачениями,

а являются тикуним, которыми ее сущность украшается и становится прекрасной, подобно украшению, делающему прекрасным человека, который украшает себя им и становится нарядным.

Подобным образом можно понять и то, что происходит наверху: десять Сфирот называются тикуним (имеются в виду Хохма и эмоциональные качества Ацилут, о которых [сказано]: «Он и Его причинные силы едины...»; Сфирот же миров Брия, Йецира и Асия являются подлинными облачениями, и о них сказано: «Ты создал для них облачения...»). 6

Ибо сказано: «Ты — мудрый»: «Ты» означает Бесконечный свет (Ор Эйн Соф), а «мудрый» — то, что он нисходит на уровень Хохмы, согласно сказанному: «Где бы ты ни нашел Его величие...»; однако Он еще не мудр известной мудростью,

но Он называется «мудрым», потому что является источником мудрости и от Него нисходит мудрость в миры Брия, Йецира и Асия. Хотя мудрость Брия и так далее несопоставима [с Ним], а тем более мудрость Асия и так далее, все же именно поэтому Его называют «мудрым».

Это можно понять на примере сказанного нашими мудрецами, благословенна их память: «Нет такой травинки...» и так далее, а также сказанного: «Над высоким есть Тот, Кто выше...» и так далее.

Ведь у физического яблока есть сладость, и «нёбо ощущает вкус пищи»; разве скажем мы, что у силы роста, находящейся в земле, тоже есть вкус и сладость? Тем более нельзя сказать этого о мазале, который вовсе не принадлежит к этому порядку и природе. 7

Но дело в том, что сладость происходит от Хесед, а горечь — от Гвуры; это духовные явления, однако в процессе цепи нисходящих миров (иштальшелут), в порядке нисхождения уровней, ступень за ступенью, они стали материальными, так что сладость происходит от уровня Хесед и так далее.

Хотя между ними нет никакого подобия, тем не менее она соответствует его складу и характеру. Подобным образом мы видим различные виды приятности и сладости в духовных явлениях,

например, наслаждение предметом мудрости — это тоже сладость; так же и наслаждение мелодией, исходящей из голоса, который рождается в сердце, на уровне эмоциональных качеств.

Поэтому после многих нисхождений и этапов иштальшелут возникает настоящая физическая сладость, хотя различие между ними велико. Так же обстоит дело с уровнем Хохма: и в нём есть «высокое над высоким». 8

И хотя Хохма мира Брия не принадлежит к тому же порядку и природе, что мудрость, видимая и раскрытая в мире Асия, тем не менее она является источником и корнем, из которого возникает раскрытый уровень Хохмы мира Асия, и так далее.

Так же обстоит дело с Хохмой мира Ацилут: хотя она — уровень «мудрого, но не мудростью познаваемой», тем не менее она является источником источника и так далее. 9

Но чтобы осуществилось «Ты мудр», то есть чтобы Ор Эйн Соф нисходил в Хохму, сама мудрость «находится из ничего (айин)».

Поэтому это — уровень Его смирения, да будет Он благословен, ведь для Него это великое нисхождение. Таково значение слова «Ацилут» на святом языке: оно обозначает нисхождение и умаление по отношению к высшему уровню — когда человек умаляет себя, словно находится на более низкой ступени,

как сказано: «И Я отделю (ве-ацалти) от духа», — о Моше. Это было сказано после его слов: «Откуда мне взять мясо?», ведь его уровень был чрезвычайно высок,

и он не мог умалить себя, чтобы привлечь материальное мясо. Поэтому Святой, благословен Он, сказал ему: «Собери для Меня семьдесят мужей», находящихся на более низком уровне, то есть ещё не ставших по-настоящему материальными,

а «Я отделю от духа, который на тебе, и возложу на них» — то есть Я ниспущу и привлечу твой уровень, чтобы он оказался ниже твоей ступени.

«И возложу на них» означает, что и они будут получать жизненность от этого уровня, но не поднимутся до величия и ступени самого Моше и так далее. 10

Подобным образом и в высших мирах Ацилут означает нисхождение, благодаря которому Ор Эйн Соф облачается в Хохму и так далее. Поэтому десять Сфирот мира Ацилут называются десятью тиккуним, поскольку они являются облачениями Ор Эйн Соф, а не Его сущностью и так далее.

И всё же это не собственно облачения, а тиккуним, поскольку «Он и Его причинные силы едины...». Иначе обстоит дело с мирами Брия, Йецира и Асия, как объяснялось выше.

В этом смысл слов «Ты — Один, но не в счёте»: Он не входит в число десяти Сфирот (имеется в виду высший Кетер, посредник между Эманацией и эманированными), поскольку нет никакого подобия между ним и ими. 11

Ведь возникновение Хохмы из Кетера происходит воистину из ничего (айин), а не в порядке иштальшелут, при котором одно существующее возникает из другого существующего и так далее. Во всех мирах АБЕА — Ацилут, Брия, Йецира и Асия — есть промежуточный уровень Кетера: Малхут мира Ацилут становится Кетером мира Брия,

а Малхут мира Брия становится Кетером мира Йецира. Однако Кетер мира Ацилут отли- 12
чается от Кетеров остальных миров: мир Ацилут возник посредством цимцума Ор Эйн Соф, благодаря которому образовалось воистину освободившееся пространство и пустота и так далее,

тогда как миры Брия, Йецира и Асия возникают посредством парсы, отделяющей Ацилут от Брия, а Брия — от Йецира и так далее, но не посредством освободившегося пространства.

Различие между парсой и освобождённым пространством станет понятным, если преж- 13
де [объяснить] сущность цимцума в Бесконечном свете. Ибо Бесконечный свет

означает свет и раскрытие, благодаря которым возможно некое распространение, возникновение источника, жизненной силы и света. А Бесконечный свет, пребывающий в Его сущности, — это тот аспект, что в Нём есть свет, способный сиять и распространяться, созидать и давать жизнь.

Именно это подразумевается под словами: «До сотворения мира были только Он и Его 14
Имя»: «Он» — это Сам Бесконечный (Эйн Соф), а «Его Имя» — Бесконечный свет в Его сущности, представляющий собой лишь аспект Его Имени, то есть аспект раскрытия,

то есть то, что может раскрыться и распространиться, подобно сиянию солнца, исходящему от солнца: сияние — это свет, заключённый в солнце и освещающий землю, тогда как само солнце — это его тело.

Свет, исходящий от солнца, называется «светом», как сказано: «И назвал Б-г свет днём», — ведь день называется светом в силу распространения света и сияния, освещающих его; сущность же солнца называется светилом (маор),

как сказано: «два великих светила» и так далее. Так же и с Бесконечным светом: светом называется раскрытие, от которого исходят возникновение света и жизненной силы и так далее; Сам же Бесконечный — это аспект светила, источник света, от которого свет нисходит.

Цимцум произошёл в Бесконечном свете: свет заключился в светиле. Ведь миры не мо- 15
гут воспринять раскрытие Бесконечного света таким, каков он в Его сущности,

и были бы совершенно лишены существования и так далее. Поэтому Он сократил свет, чтобы тот заключился в светиле (существуя лишь в потенции, а не в действительности) и скрылся в нём, так что раскрытия света не было бы — было бы только светило.

(Но к самому светилу, то есть к Самому Бесконечному, сокращение, да сохранит Б-г, неприменимо, как неприменимо к нему и сокрытие. Напротив, светило пребывает в раскрытии.

Поэтому даже маленькие дети знают, что существует Б-г и так далее, хотя не понимают и не постигают, каков Он и что Он, поскольку в них нет раскрытия света; и всё же само светило присутствует внизу так же, как наверху.)

Поэтому этот цимцум называется освобождённым пространством и пустотой и так далее: то есть оно пусто и свободно от света, в нём вовсе нет ни света, ни раскрытия,

а [свет] остаётся в потенции в светиле. Это подобно душе: когда она входит в тело, становится видимым раскрытие заключённой в ней жизненной силы, оживляющей тело;

но до того, как она входит в тело, хотя в ней есть сила жизненной энергии, способная оживить тело, когда она облечётся в него, эта жизненная сила всё же существует лишь в потенции

и не в действительности, пока она ещё не облеклась в тело, чтобы оживить его и перевести раскрытие жизненной силы из потенции в действительность, из сокрытия в раскрытие.

Так же и мудрец: когда его Хохма распространяется к другому или даже к нему самому, 16
то есть когда он занят ею, она пребывает в состоянии раскрытия, и его мудрость видна и раскрыта другому или ему самому.

Но «когда он не занят ею», его мудрость существует лишь в потенции души, то есть у него есть способность постигать, если он займётся размышлением,

но она не раскрывается, не переходит из потенции в действительность. Так же и сила зрения в глазу: даже если закрыть глаз, способность видеть у него есть

в полной мере, но зрение ещё не раскрывается и глаз по-настоящему не видит, пока человек не откроет глаза. То же относится к способности ходить, заключённой в ноге, и к прочим чувствам во всех органах тела и так далее.

Подобным образом можно понять и то, что происходит наверху, в аспекте цимцума Бес- 17
конечного света: свет и раскрытие были сокращены и скрыты, так что остались лишь в потенции светила, но не в действительности.

И потому это называется освобождённым пространством и пустотой по отношению к свету, поскольку света и раскрытия не осталось. Хотя в действительности это вовсе не полностью освобождённое пространство, да сохранит Б-г,

ведь светило наполняет всю пустоту. Само светило не подвержено сокращению и сокрытию, да сохранит Б-г, а свет пребывает в потенции и так далее.

Однако, поскольку Ари Заль уподобил раскрытие и жизненную силу, нисходящие от Бесконечного, и возникновение десяти Сфирот — Хохмы, Бины и так далее — «светам», подобным свету и сиянию, исходящим от солнца и освещающим,

он назвал цимцум — заключение света в светиле — «освобождённым пространством», поскольку это сокрытие света; такое сокрытие означает отсутствие света, до такой степени, что он вообще не может быть назван каким-либо именем — Хохма или даже «мудрый»,

но не «мудростью познаваемой» и так далее, — ибо это неразличимо и неощутимо даже в потенции, — пока не пройдут многие нисхождения и ступени цепи миров: Акидим, Некудим и так далее;

ибо уровень «Глаз» служит источником уровня сосудов, так что возникает аспект, называемый «мудрый, но не мудростью познаваемой» и так далее; то есть тогда появляется сила породить некий аспект, который станет источником источника для Хохмы и так далее.

(Весь этот процесс цимцума, благодаря которому нисходят и выстраиваются круги, линия и парса Адама Кадмона, приводящие к возникновению Акидим, Некудим и так далее, целиком включён в Кетер Ацилут, который служит посредником для возникновения Ацилут, десяти Сфирот, Хохмы и так далее.)

Что же касается парсы между Ацилут и Брия, а также между Брия [и Йецира] и так далее, 18
то это можно уподобить учителю, который хочет объяснить ученику глубокую идею, недоступную его пониманию,

и потому должен передать её с помощью притчи и загадки. Таковы, например, притчи Шломо: «чтобы уберечь тебя от чужой женщины», — притча, внутренний смысл которой состоит в предостережении против идолопоклонства, чуждого словам Торы, и так далее;

так же и в других подобных случаях, когда для объяснения возвышенных предметов, стоящих на вершине мира, приводят притчи из простых материальных явлений и так далее.

Теперь эта притча взята из совершенно иной области, не связанной с той мыслью, кото- 19
рую учитель хочет передать; она служит лишь для того, чтобы мысль стала понятна посредством неё и через неё. Поэтому она заслоняет эту мысль посторонними предметами.

Таков смысл парсы, отделяющей Ацилут от Брия: это своего рода разделяющая завеса, позволяющая говорить о других предметах, а не

о том, что относится к Ацилуту. Ведь там мудрость имеет иной способ проявления и иную сущность, несопоставимые со способом проявления и сущностью мудрости в мире Брия; Брия не способна воспринять сияние мудрости

в том виде, в каком она существует в Ацилуте. Но благодаря разделяющей парсе сияние аспекта мудрости будет присутствовать и в Брия — сообразно её складу и свойствам, — чтобы ученик понял мысль из притчи; и там тоже возникает новый аспект мудрости.

Поэтому Брия тоже называется возникновением сущего из ничего: она происходит от аспекта парсы, через которую возникает свет-порождение (толда́), то есть свет мудрости рождается и заново возникает в Брия, 20

подобно тому как, по аналогии, мысль рождается у ученика из притчи, которую рассказал ему учитель: притча повествует о другом предмете, а из неё ученик понимает замысел учителя,

и эта мысль для него нова, она заново рождается благодаря притче. Так и этот свет Брия — новый свет, заново возникающий благодаря парсе.

Теперь понимающий постигнет, что, когда учитель скрывает свою мысль в притче, которую рассказывает ученику, вся мудрая мысль учителя в самой своей сущности облекается в эту притчу — не только потенциально, но и в действительности. 21

Но поскольку предмет, в который облечена мудрость, не относится к области самой мысли его мудрости, а притча «вышла учить о предмете иного рода», мысль учителя, на которую он намекает посредством этого предмета, не видна и не раскрыта ученику

и становится доступна ему лишь через притчу — иной предмет, из которого мысль заново рождается для него, так что он считает её новой. И всё же эта новая мысль по своей сущности «уже существовала в веках прежних»; вся она заключена в притче и на неё намекает.

Так же происходит сокрытие и облачение Хохмы и прочего Ацилута в аспекте парсы, благодаря чему возникает аспект Хохмы и прочее в Брия. 22

Ведь Хохма Ацилута по своей сущности действительно облекается в аспект парсы и вызывает возникновение Хохмы Брия и прочего. Следовательно, Хохма Брия, хотя и является новым светом, всё же уже имеет некоторое сходство и связь с Хохмой Ацилута.

Иное дело — цимцум Бесконечного света, благодаря которому возникает Ацилут: здесь свет скрывается и отсутствует настолько, что о нём вообще нельзя говорить как о чем-либо существующем, как объяснялось выше. Поэтому Он называется «Единым, но не числом».

Однако «Ты — Тот, Кто произвёл десять тиккуним» и прочее: несмотря на то, что у них нет ни сходства, ни связи с Ним и прочее, они всё же не совершенно отдельны от Него; 23

ведь свет всё же включён в светило и прочее. Кроме того, впоследствии нисходит кав и нить света и прочее — следовательно, всё едино с Ним.

И даже «чтобы управлять мирами посредством них»: «миры» — это аспект сосудов; это 24
«четыреста тысяч миров желаний» (кисуфин) и прочее. Ведь в Ацилуте «Он и Его жизненная сила едины» даже на уровне сосудов.

Это подобно материальному предмету, который охватывается мыслью: мысль охватывает даже нечто материальное, например неодушевлённый камень, хотя аналогия не похожа на то, что она иллюстрирует, — ни полностью,

но понимающий всё же может размышлять и постичь из этой аналогии хотя бы малую толику того, что она иллюстрирует. Ведь подобно тому, как у мысли есть сила и способность

охватывать материальный предмет внутри себя, несмотря на то что он действительно отделён от неё и совершенно несопоставим с ней, всё же есть соединяющая сила, благодаря которой материальный предмет охвачен мыслью, пребывающей в мозгу,

так и свыше есть сила и способность соединять светá и сосуды; там, наверху, они соединены, и всё образует единое целое и не разделяется.

— этого невозможно представить умом в нашем мире разделённости. А аспект сосудов Ацилута — это «четыреста тысяч миров желаний» и прочее,

а также «тринадцать тысяч миров» и прочее, относящиеся к аспекту нитей и волос и прочего. Подобно этому, мысль делится на множество видов мыслей, число которых бесконечно.

«Один длинный, один короткий и один средний». Хесед называется «длинным», по- 25
скольку распространяется с самых высоких высот до самых низких глубин, подобно воде, которая стекает с высокого места на низкое.

А Гвурот, направленные снизу вверх, называются «короткими», ибо они сокращают и ограничивают влияние Хеседа, чтобы оно соответствовало подъему снизу вверх.

И таков [смысл слов]: «Сойду же и посмотрю, соответствует ли она воплю ее...» То есть: 26
«Посмотрю», соответствует ли «воплю ее», который поднимается ко Мне снизу вверх, [и] «сойду же» сверху вниз, чтобы подъем и нисхождение были равны.

Но поскольку нисхождение сверху вниз относится к уровню прямого света (ор яшар) и к уровню Хасадим, поэтому сначала сказано: «Сойду же», а затем: «посмотрю» и так далее.

А «средний» — это милосердие, уровень-посредник между Хеседом, который вовсе не различает, даже если [человек] недостоин, и Гвурот, которые судят, достоин ли он. Милосердие — посредник: сам по себе он недостоин, но, тем не менее, следует проявить к нему милосердие и так далее.

ТОРА ОР • ГЛАВА ВАЙЕРА • МААМАР 2

ארדה נא וגו'

«Сойду же теперь [и посмотрю]»

◇

«Я сойду теперь [и посмотрю]» и т. д. Выражение «по воплю ее» (**haktza'akasah**) стоит в женском роде, как и «пришедшая» (**haba'ah**); а «сделали» (**asu**) — форма, общая для женского и мужского рода. Нужно также понять, что означает «Я сойду теперь и посмотрю»: ведь «Б-г взглянул с небес». 1

Но смысл слов «согласно воплю ее» таков: это вопль, поднимающийся от уровня атрибута суда, то есть от уровня атрибута Малхут, который называется «законом», [как сказано:] «закон царства есть закон». Однако это мягкий суд, [как сказано:] «Царь правосудием утверждает землю». Таков смысл слов «согласно воплю ее, пришедшему» (**haba'ah**), как сказано: «Вечером она приходила» (**ba'ah**),

[и] «И Рахель пришла» (**ba'ah**). Для объяснения этого сначала нужно предварить выражением, часто встречающимся в словах наших благословенной памяти мудрецов: «Открыто и известно Тому, Кто сказал — и возник мир». Именно «открыто и известно». 2

Ибо философы тщетно пытались постичь понятие частного Провидения, например: «Человек не ушибет палец внизу, если только об этом не объявят свыше». Им трудно понять это, поскольку...

Он, благословен Он, един и уникален, истинно Один; как же тогда возможно, чтобы Всвышний знал отдельные подробности и осуществлял частное Провидение, направляя Свое внимание на множество вещей? Ведь это означало бы множественность.

Наши благословенной памяти мудрецы намеревались разрешить это одним выражением, сказав: «Открыто и известно [Ему]» и т. д.: Его знание, благословен Он, не подобно знанию человека о чем-либо, когда его разум постиг 3

эту вещь: сначала он ее не знал, а когда узнает, его разум облекается в это знание и эту мысль, когда он направляет ум на постижение. До того как он узнал, его разум был свободен от этого. Это означает изменение и претерпевание воздействия.

Но наверху не так: знание, которым Он, благословен Он, знает все миры и их подробности, не означает, что Его разум облекается в них и захватывается ими; напротив,

оно пребывает в состоянии «открыто и известно»: все открыто и известно пред Ним, благословен Он, само собой, и Ему не нужно быть охваченным вещью и облекаться в нее, чтобы знать ее.

(Тем более, если учесть, что Он оживляет вещь и приводит ее в бытие не посредством облечения в нее, а поскольку Он — свет, окружающий все миры (совев коль альмин). Тем более, и тем более посредством кал ва-хомер: для знания вещи и ее подробностей не требуется облекаться в нее и быть охваченным ею и т. д.)

А поскольку все «открыто и известно», их возражение, будто это означает множественность, вовсе не применимо. Множественность присуща только человеческому знанию: человек может узнать вещь лишь тогда, когда его разум и мысль облекаются в знание этой вещи.

Таков смысл слов: «Ибо Мои мысли — не ваши мысли» и т. д.: ведь все «открыто и известно» и т. д. (Постигающий поймет тонкость этих рассуждений; не всякий разум способен это вместить.)

Написано (Захария, гл. **4**): «Эти семь — глаза Б-га; они блуждают (**meshotetim**) по всей земле». И написано (**II Chronicles 16:9**): «Ибо глаза Б-га блуждают (**meshotetos**) по всей земле».

Следует понять: выражения «блуждают» (**meshotetim**, **meshotetos**) подразумевают, что взгляд направляется на вещь, чтобы увидеть и исследовать ее; это подобно облечению в увиденное и познаваемое. На первый взгляд, это противоположно тому, что было сказано при объяснении слов «открыто и известно».

Объяснение таково: известно, что в десяти Сфирот есть светá и сосуды. Уровень Хеседа и Гвуры — это сосуды, а свет есть сияние от Бесконечного (Эйн Соф), благословен Он, о Котором сказано: «Он вовсе не принадлежит ни к одному из этих атрибутов».

Однако свет облекается в сосуд, то есть в Хесед, Гвуру и остальные атрибуты, называемые уровнем сосудов, поскольку они ограничивают свет. И посредством них

свет нисходит, чтобы оживлять конечные создания и приводить в бытие Михаэля и Гавриэля: стан Михаэля получает от уровня Хесед, а Гавриэль — от уровня Гвура. Ведь такое нисхождение света не может исходить от самого света, а возможно лишь посредством сосудов,

подобно тому как душа не может дать серебро и золото, если не облечется в тело; душа подает бедняку милостыню посредством телесной руки.

Так и посредством сосудов десяти Сфирот поднимаются заслуги и провинности каждого создания. **4**

Когда человек совершает грех, он «приобретает себе одного обвинителя»: в ангеле, назначенном за это, возникает изъян и пятно. Ведь одни ангелы получают от этого атрибута, а другие — от того, как сказано выше о Михаэле и Гавриэле и т. д.

Этот ангел поднимает дело к стоящему выше него ангелу, пока оно не восходит к сосудам десяти Сфирот Малхут мира Ацилут, облеченным в [миры] Брия, Йецира и Асия; в сосуд облечен свет от Бесконечного, благословен Он.

Получается, что посредством сосудов [дело] восходит к Бесконечному свету (Ор Эйн Соф), 5
благословен Он, облеченному в сосуды десяти Сфирот. Поэтому сказано о нем: «глаза Его блуждают»; это относится к уровню сосудов десяти Сфирот. Ангелы, получающие от них, также называются «владыками глаз»; есть и «владыки слуха».

Они блуждают по всей земле, как сказано: «Знай, что над тобой: глаз видит» и т. д. О со- 6
судах уместно говорить, что они «блуждают», то есть облекаются в познаваемую вещь.

В них и посредством них дело восходит к уровню света от Бесконечного, благословен Он, облеченного в них. Это подобно состоянию «открыто и известно»: знание, пребывающее в сосудах десяти Сфирот и действующее посредством слов «глаза Его блуждают», есть...

«открыто и известно» Бесконечному свету, благословен Он, облеченному в сосуды; ведь свет в действительности «вовсе не принадлежит ни к одному из этих атрибутов», хотя и облечен в сосуд и т. д.

И это ответ на вопрос философов: это знание и провидение не порождают [состояния] 7
множественности. Ведь провидение в смысле «Его глаза обозревают» осуществляется посредством сосудов, как сказано выше;

но знание Бесконечного (Эйн Соф), благословен Он, облаченного в сосуды, [то есть] того, что Он знает и видит из обозреваемого Его глазами, — это знание Его, благословен Он, пребывает в аспекте «открыто и известно» и т. д.

Примечание. (См. также **Pardes, Sha'ar, chapter 8**, и **Sha'ar 4, chapter 9**, об этом; а также 8
Zohar, Pekudei, p. 252a: «И это глаза Б-га; все они принимают на себя наблюдение» и т. д., см. там; и **Ra'aya Mehemna, Parshas Shoftim, p. 275, end of column a.** И следует понять: если смысл слов «глаза Б-га» — сосуды десяти Сфирот миров Ацилут, Брия, Йецира и Асия и ангелы,

то как может быть, что Творцу, благословен Он, нужно знать все творения посредством десяти Сфирот? Ведь «Создавший глаз — разве Он Сам не увидит?» Разумеется, Сам. Правда, что касается потока влияния и передачи жизненной силы творениям, это должно происходить посредством сосудов десяти Сфирот, ибо иначе творения не смогли бы принять [ее];

однако о знании Вс-вышнего, благодаря которому Он знает все творения, нельзя говорить так, упаси Б-г. Если так, зачем необходим аспект глаз — сосудов, которые обозревают и т. д.? Ведь все, несомненно, открыто и известно Ему Самому, благословен Он, в гораздо большей степени, без всякого посредничества сосудов.)

Однако объяснение таково, как сказано: «Ибо Б-г — Б-г знаний»: в Даат (знании) есть два аспекта — высший Даат и нижний Даат. Высший Даат — это аспект окружающего, свет, окружающий все миры (совев коль альмин), то есть

есть аспект Даат, который знает и видит все, но это знание пребывает в окружающем состоянии: оно не распространяется в мидот, чтобы вызвать реакцию на то, что оно знает или видит; подобно тому, о чем

сказано: «Не усмотрел он несправедливости в Яакове». Это не значит, что Он совсем не смотрел, но, как сказано: «Он видит несправедливость, но не вникает в нее»; и как сказано: «Если ты праведен, что ты даешь Ему?» Об этом сказано: «Слишком чисты очи Твои, чтобы смотреть на зло»: Его видение зла совсем не оставляет следа и не вызывает никакой реакции,

ибо «ящерица хватается лапами». И оттуда — источник прощения и сострадания, ведь туда не достигает никакой изъян; этот уровень выше сосудов десяти Сфирот.

Только изъян, а также воздаяние и наказание исходят через Даат, который распространяется и входит в мидот; он называется нижним Даат и облачается в аспект света, наполняющего все миры (мемале коль альмин), то есть в сосуды десяти Сфирот миров Ацилут, Брия, Йецира и Асия.

Поэтому это знание осуществляется через аспект «глаз Б-га», то есть сосуды и мидот, посредством которых вызывается реакция воздаяния и наказания: изъян достигает именно сосудов;

тогда как знание, пребывающее в высшем Даат и не проходящее через сосуды десяти Сфирот, — хотя все открыто и известно, — не вызывает никакой реакции и т. д.

И можно убедиться в этом на примере знания и свободы выбора: знание, благодаря которому Вс-вышний знает, что этот человек станет праведником или нечестивцем, вовсе не вынуждает его к определенному выбору. Как это возможно? 9

Дело в том, что знание, благодаря которому Вс-вышний знает все до того, как это совершится, относится к высшему Даат и не осуществляется через сосуды десяти Сфирот.

Ведь «глаза Б-га обозревают», чтобы увидеть поступок, который уже совершен; его видят ангелы и сосуды миров Брия, Йецира и Асия, и вследствие этого в ангеле возникает изъян и пятно и т. д., как сказано выше;

тогда как знание, благодаря которому Святой, благословен Он, знает будущее и поступки человека прежде, чем они совершены, вовсе не осуществляется через них. Это знание относится к чрезвычайно высокому месту — к высшему Даат; а поскольку этот Даат пребывает в окружающем аспекте, он не вынуждает человека к определенному выбору, ведь человек не испытывает от него воздействия,

подобно тому как это знание не вызывает реакции даже в высших мидот — Хесед и Гвура, — которая приводила бы к воздаянию и наказанию, как сказано выше.

А воздаяние и наказание осуществляются именно через нижний Даат, действующий по- 10
средством сосудов и глаз. См. также «Пардес Римоним», **Sha'ar 4**, **chapter 9**, о знании и выборе: там сказано, что знание отличается до того, как человек согрешил, хотя ему предстоит согрешить, и после того, как он согрешил, и т. д.; см. там.

Согласно сказанному, становится понятно, что знание до того, как человек согрешил, от- 11
носится к высшему Даат, как сказано выше.

И таков смысл сказанного в главе Шмот: «И увидел Б-г сынов Израиля, и Б-г узнал». Это не значит, что знание возникло тогда впервые; прежде оно пребывало в высшем Даат, и оттуда не исходила реакция, которая привела бы к наказанию фараона и воздаянию Израилю.

А посредством «и увидел Б-г» — через аспект «глаз Б-га», увидевших поступок, когда он уже был совершен на деле, — произошло «и Б-г узнал»: возник аспект нижнего Даат, распространяющегося в мидот, и это привело к воздаянию и наказанию.

О таком провидении, исходящем от высшего Даат, сказано: «Око Б-га обращено к боя- 12
щимся Его»; и написано: «Око в око Ты был виден», как объясняется в «Идра Раба», **p. 130a**; см. там также о том, что Йосеф-праведник удостоился этого. В этом и состоит смысл слов

«Сын плодовитый над глазом». Он удостоился этого благодаря тому, что «Йосеф содержал»; в этом и смысл слов: «Добрый глаз будет благословлен, ибо он дал бедному от своего хлеба»; см. там.

Из этого понятно, что из-за греха Сдома, которым они повредили этому качеству, им не было дано раскрытие этого высшего уровня, смягчающего все суды, — аспекта «и велик милостью» и т. д.

(Конец глоссы.) 13

Теперь в Зоаре, в «Саба де-Мишпатим», с. 107а, объясняется сказанное: «Его глаза блуж- 14
дают» (мешотетот) — это женский род; а сказанное «они блуждают» (мешотетим) — муж-
ской род. Так же сказано в Зоаре, в разделе «Вайехи», с. 241, конец колонки а, где объяс-
няется, что «блуждающие» находятся в украшениях Шхины внизу и т. д. То есть

есть ангелы, происходящие от Зеир Анпин, и ангелы, происходящие от Малхут, как пи-
шет рабби Хаим Виталь, комментируя сказанное в Зоаре в начале раздела «Шмот», с. 4а,
о словах «каждый человек пришел со своим домом». Вот его слова: «Примечание: Тифе-
рет и Малхут; то есть ангелы, происходящие от Зеир Анпин, и ангелы, происходящие от
Малхут». До сих пор цитата из «Микдаш Мелех» там.

А ангелы, находящиеся в украшениях Шхины, то есть на уровне Малхут мира Ацилут, 15
называются женскими, как сказано там в Зоаре, с. 247а, при объяснении слов «Дочери
выступили, чтобы быть на стене» (банот цаада алей шур): «„Дочери выступили“ (цаада):

следовало бы сказать цаадот [во множественном числе]. Но имеется в виду тот глаз, о ко-
тором говорилось выше. И что это за глаз? Глаз суда и т. д.; он выступает и шагает, чтобы
взять дочерей для своих украшений. Поэтому сказано: „дочери выступили“, а не
„сыновья“».

Смысл в том, что Провидение, нисходящее посредством десяти Сфирот Малхут мира
Ацилут, которая является уровнем «глаза суда» — так называют ее в связи со словами
«царь судом утверждает землю», — нисходит и облекается в ангелов, называемых «до-
черьми», то есть в женский аспект.

Таков смысл слов «дочери выступили»: Малхут выступает над дочерьми, «на стене», что- 16
бы видеть и наблюдать за поступками нижних. Об этом сказано: «Его глаза блуждают» —
в женском роде. В этом и заключается смысл слов «согласно воплю ее, дошедшему до
Меня».

— в женском роде, поскольку речь идет об уровне Малхут, называемой «законом
царства». Это означает, что порок возносится посредством ангелов, относящихся к уров-
ню Малхут, и сосудов десяти Сфирот уровня Малхут — «дошедший до Меня», то есть до
Бесконечного света, благословен Он, облеченного в десять Сфирот мира Ацилут.

И об этом сказано: «Я сойду теперь и посмотрю» — посредством качества Хесед. Как из- 17
вестно, Зеир Анпин в большей степени относится к хасадим (милосердию); «сияет лик
Царя», то есть

сказанное: «глаза Б-га, они блуждают» (мешотетим) — в мужском роде; это мужской ас-
пект, то есть Хесед. «И посмотрю, согласно воплю ее» и т. д. — быть может, благодаря ка-
честву Хесед удастся найти для них заслугу.

Как объясняется в «Идра Зута», с. 293б: Провидение посредством уровня «Его глаза блуждают» (мешотетот), в женском роде, относится к суду, а Провидение посредством уровня «глаза Б-га, они блуждают» (мешотетим) относится к милосердию и т. д.; см. там. 18

Смысл этого можно пояснить следующим примером. Сказано: «И община будет судить… и община спасет» — община, выносящая решение, и община, оправдывающая. Ведь в каждом деле можно привести доводы как в защиту, так и против.

Поэтому наши благословенной памяти мудрецы сказали: «Я устраняюсь от рассмотрения дела ученого Торы, ибо он дорог мне, как собственное тело»; и: «Человек не усматривает в себе вины». Следовательно,

хотя на самом деле он виновен, в нем не усматривают вины: из-за близости и привязанности находят возможность привести доводы в его защиту.

Тогда как в отношении того, кто не столь дорог, привели бы доводы обвинения. Как сказано: «и все побуждения мыслей его сердца — только зло» и т. д.;

и вследствие этого прозвучало: «И сказал Б-г: сотру человека» и т. д. Таким образом, поскольку побуждения мыслей его сердца были только злом, возникло основание привести доводы обвинения.

А затем, в разделе «Ноах», сказано: «И сказал Б-г в сердце Своем: не буду более проклинать землю из-за человека,

ибо побуждение сердца человека зло от юности его». Следовательно, именно из этого рассуждения — что побуждение сердца человека зло — Он нашел основание оправдать его и не проклинать землю из-за человека вновь.

И это потому, что произошло раскрытие качества Хесед благодаря словам «И ощутил Б-г приятное благоухание»: жертвоприношение, принесенное Ноахом, вызвало раскрытие качества Хесед, чтобы привести довод в защиту, исходя из того же рассуждения, которое прежде побуждало обвинять посредством качества суда.

Таково различие между двумя упомянутыми выше аспектами Провидения. (См. также сказанное в другом месте о стихе «поступать правильно в глазах Б-га, Всесильного твоего».) В этом и заключается смысл слов «Я сойду теперь»:

ибо «ее вопль» — это то, что поднимается снизу вверх, то есть аспект Гвурот и отраженного света (ор хозер). Поэтому сказано: «Я сойду теперь» — слово «сойду» указывает на нисхождение сверху вниз, то есть на аспект прямого света (ор яшар), который относится к Хесед: наблюдать посредством качества Хесед и привести доводы в защиту.

«И посмотрю, согласно воплю ее, дошедшему до Меня: они поступили так» — то есть, если их грех настолько велик и непереносим, что даже с точки зрения Хесед невозможно найти заслугу, тогда наступит гибель (кала). «А если нет» — то есть, быть может, благодаря Хесед удастся привести доводы в защиту и т. д.

И это сказано в Мидраше: «Я сойду теперь» — от качества милосердия к качеству суда; и в Зоаре, с. 105б: «Я сойду теперь» — с уровня милосердия на уровень суда. Имеется в виду: ниспослать милосердие от качества милосердия в аспект качества суда, «и посмотрю» и т. д.

Теперь Раши объясняет в Хумаше слова «Спущусь же Я и посмотрю»: «Это учит судей не 19
выносить решения по делам, караемым смертной казнью, иначе как увидев [сами]». Смысл этого в том, что сказано в «Тикуней Зоар»: «И эти десять Сфирот идут в своем порядке: одна длинная, одна короткая и одна средняя».

Имеется в виду, что десять Сфирот разделяются на три линии. Правая линия — Хохма, Хесед и Нецах — называется «одна длинная», поскольку Хесед распространяется дальше и шире.

Поэтому дела милосердия совершают и для бедных, и для богатых; значит, Хесед распространяется дальше, чем сострадание, ведь сострадание уместно по отношению к бедному, но не к богатому.

Левая линия — Бина, Гвура и Ход — называется «одна короткая», поскольку она распространяется лишь на того, кто наиболее достоин этого. Средняя линия называется «средней», поскольку сострадает тому, кто нуждается в сострадании.

Есть зрение и есть слух. Зрение нисходит с уровня Хохмы, правой линии, а слух — с уров- 20
ня Бины, левой линии. Это известно из объяснения имен Реувен и Шимон.

Поэтому зрение направлено сверху вниз, а слух — снизу вверх, поскольку звуки поднимаются и входят в ухо слушающего. По этой же причине зрение опускается ниже, чем слух: оно видит материальный предмет,

в отличие от слуха, который воспринимает лишь голос и речь. Ведь зрение относится к уровню «одна длинная»; и известно, что Йесод Аба длинен и так далее.

Именно об этом сказано: «Спущусь же Я и посмотрю». Слова «по воплю ее, который дошел» соответствуют уровню слуха, относящегося к Бине; поэтому он поднимается снизу вверх и представляет собой уровень левой линии. Но слова «Спущусь же Я и посмотрю» относятся к уровню зрения — к Хеседу и его доброте и так далее.

ТОРА ОР • ГЛАВА ХАЕЙ САРА • МААМАР 1

יגלה לן טעמיה כו׳

О поле Махпела

◇

(О поле Махпела.) 1

«Да откроет Он нам его причины» и т. д. Заполнение [буквы] ה — это другая буква ה; это 2
уровень кефила (удвоения), как известно из темы пещеры Махпела, которая соответствует последней букве ה имени Бан и т. д.

Смысл этого станет понятнее, если предварительно объяснить, в чём заключается значение еды. Ведь главное в еде состоит в том, что из пищи образуются

жир и кровь; а «кровь — это душа» и жизненная сила человека, ибо печень получает кровь из пищи и направляет её к сердцу и мозгу, поскольку «в мире есть три правителя: печень, сердце и мозг» и т. д.

Благодаря этому пища возвышается, поскольку из неё образуются сердце и мозг человека; 3
и благодаря этому его сердце и мозг укрепляются для служения Б-гу: в сердце разгорается пыл, подобный вспышкам огня, возникающий благодаря силе еды, ибо без еды человек ослабел бы и т. д.

И мозг его тоже крепнет, чтобы размышлять о величии Б-га и т. д. В этом и заключается облагораживание (бирур): из пищи образуется человек.

Но всё это происходит в будни. В Шабат же запрещено отделять; напротив, еда в этот день выше и представляет собой нисхождение свыше: «И назовёшь Шабат наслаждением»; «Тогда будешь наслаждаться Б-гом».

Ведь написано: «Позади и впереди Ты создал меня»: «позади» — то есть последним среди дел творения и т. д. Пища же в её нижнем состоянии, в ходе нисхождения через разбиение сосудов,

человек находится в положении «впереди», поскольку пища облагораживается человеком; но в своём корне наверху она происходит из мира Тоху — «до того, как воцарился какой-либо царь над сынами Израиля», а затем: «и царствовал он, и умер».

«И умер он, и воцарился» и т. д. Тем не менее видно, что корень пищи выше человека, 4
ведь именно пища даёт человеку жизнь.

Человек получает жизненную силу из пищи, потому что он находится в положении «позади», то есть последним в порядке творения, и т. д. А в Шабат, когда миры восходят, пища возвышается

в своём корневом состоянии, и от неё жизненная сила нисходит свыше вниз к душе через двенадцать хлебов и т. д. В этом и заключается смысл слов: «Праведник ест, чтобы насытить свою душу», — ведь есть два вида еды. Первый — «чтобы насытить свою душу»,

А второй — «а чрево злодеев будет лишено». «Чтобы насытить свою душу» — это жизненная сила души, приходящая свыше. А слова «а чрево злодеев» и т. д. означают, 5

что «злодеи» — это внешние силы; посредством еды из них извлекается [то, что они удерживают]: «Он поглотил богатство и извергнет его». Ведь в каждой пище есть желание, которое является корнем клипы (скорлупы);

и, будучи включена в тело человека и превращаясь в кровь, направляемую к сердцу и мозгу, пища обращается ко благу, в святость, благодаря тому, что сердце и мозг укрепляются для служения Б-гу. Так из неё извлекается жизненная сила, пребывающая в «одном напротив другого»; и в этом смысл слов «а чрево злодеев будет лишено»: оно лишается проглоченной жизненной силы. «Б-г исторгнет её из его чрева».

Итак, еда в будни, представляющая собой облагораживание, нужна для того, чтобы «чрево злодеев было лишено». Еда же в Шабат — это нисхождение свыше, «чтобы насытить свою душу», благодаря пище в её корне наверху, до падения при разбиении сосудов, когда в ней нет необходимости в облагораживании. 6

И как сказано в Зоаре: «не сказано: „помёт ваших Шабатов“». Ибо то, что совершается снизу вверх посредством очищения, как в будни, содержит «помёт» — отбросы: лучшее [из пищи] направляется к сердцу и мозгу, а отбросы опускаются вниз, во внутренности и кишечник и т. д.; это и есть очищение. 7

Но в Шабат, когда это совершается сверху вниз, отбросов вовсе нет; ведь отбросы происходят от Древа познания добра и зла, а в нижних мирах добро и зло возникли на всех уровнях вследствие того, что Адам съел плод Древа познания добра и зла.

Также и в каждом человеке есть смешение добра и зла и т. д., но оно неодинаково в разных душах: у одних добра больше и т. д.,

а у других добро находится на таком-то уровне и т. д. Но в Шабат «тогда будешь наслаждаться Б-гом» — выше Древа познания, и «зло вовсе не будет обитать с Тобой».

Только о праздниках сказано: «помёт ваших праздников», поскольку в праздник происходит некоторое очищение: ведь в этот день разрешена работа по приготовлению пищи, например выпечка и варка и т. д.,

а запрещены лишь жатва, посев и пахота и т. д. И поскольку некоторые виды работ, связанные с приготовлением пищи, разрешены, в праздник происходит очищение и к нему применимо понятие отбросов. Исправление же состоит в том, чтобы «радовать бедных».

Ибо это время радости — время радовать всех, как сказано: «И будешь радоваться в праздник твой — ты, левит и пришелец» и т. д. Ведь радость представляет собой уровень смягчения судов, и нужно радовать всех, чтобы все включились в состояние радости.

Как известно, тот, кто пребывает в радости, хочет, чтобы все радовались; благодаря этому суд смягчается, поскольку он уравнивает всех. 8

Но если «кто не даёт бедным» и т. д., суд не смягчается, и «помёт» остаётся. Поэтому наказание соответствует поступку: ему дают «помёт», ибо он стал причиной того, что отбросы, «помёт», остались, поскольку не смягчил суд.

Это относится к празднику. Но в Шабат, даже если человек не даёт бедным, его наказание невелико, ибо в Шабат вовсе нет «помёта»: это лишь аспект нисхождения свыше, где «зло вовсе не будет обитать с Тобой».

Итак, это нисхождение происходит в двух видах: кфила («удвоенное») и клеша («тонкое»). Пояснение: клеша — это протяжение йудов и вавов, ибо из йуд получается вав: сама йуд протягивается и становится вав. 9

Поскольку йуд представляет собой аспект цимцума (сокращения), из неё может исходить нисхождение в виде вав — сама йуд становится вав. Но ה — это расширение в длину и ширину.

— распространение в длину и ширину, присущее ей свыше, — не может раскрыться внизу в том же виде, как оно существует свыше, с бесконечным распространением в длину и ширину и т. д.; вместо этого нисхождение происходит в виде другой ה внизу, и это аспект наполнения ה, 10

то есть сила ה, которая была сокрыта свыше. Ведь наполнение всегда представляет собой то, что сокрыто; то же, что было сокрыто свыше, выходит из сокрытия и раскрывается внизу.

Итак, это аспект кфила, то есть наполнение через ה, как известно из понятия Маахпелы. Но всё это относится к тому, что в наше время мы получаем влияние посредством двенадцати хлебов; 11

но в будущем Он раскроет нам вкус двенадцати хлебов и т. д., и тогда уже не будет аспекта кфила и т. д.; напротив, сама верхняя ה раскроется также и внизу, ибо Он раскроет нам её вкус и т. д. И как сказано: «В тот день [Б-г] будет…» и т. д.

Относится к стиху: «И Авраам был стар, достигнув дней». 12

Чтобы понять изречение наших благословенной памяти мудрецов: «Лучше один час тшувы и добрых дел в этом мире, чем вся жизнь будущего мира». И это требует объяснения: разве цель тшувы и добрых дел не в том, что из них создаются одеяния для души, чтобы она могла наслаждаться сиянием Шхины в будущем мире, 13

как сказано в Зоаре о стихе «И Авраам был стар, в днях преклонных»: «в те высшие дни» и т. д.; «горе человеку, умалившему дни наверху! Ведь когда придут одеть его в те дни, день, который он испортил, будет отсутствовать в этом одеянии», как упоминалось выше.

Объяснение таково: сияние Шхины в будущем мире не подобно распространению Б-жественной жизненной силы внутри миров, как сказано: «И Ты оживляешь всех их», — ведь Б-жественная жизненная сила, облаченная внутри миров, не постигается и не видна. 14

Подобно распространению жизненной силы души внутри тела, разделенной между органами; и, конечно, в духовной жизненной силе вообще неприменимо разделение жизненной силы на части, ибо в духовном нет ни образа, ни формы.

Итак, проявление жизненной силы в органах распознаваемо и видимо. Но сущность и само бытие жизненной силы совершенно не видны и не распознаваемы. 15

Так же и Б-жественная жизненная сила, оживляющая все миры, которые ограничены и конечны: в духовной жизненной силе, конечно же, нет аспекта ограничения и конца. Например, жизненная сила, оживляющая круглую сферу небес, — нельзя утверждать, что и сама духовная жизненная сила имеет форму круга, как упоминалось выше,

а лишь распространение жизненной силы сообразуется с формой сосуда, принимающего ее; и хотя жизненная сила облачается в него, сама она, тем не менее, не ограничена местом и пределами.

Теперь станет понятным написанное: «Вся земля полна славы Его», а в Таргуме это переведено как «сияние славы Его», то есть только сияние, одно лишь распространение света. И сказано: «Небеса и землю Я наполняю». 16

Объяснение в том, что оба высказывания истинны, как сказано выше. И это смысл слов наших благословенной памяти мудрецов: «Везде, где находишь величие Святого, благословен Он, там находишь и Его смирение» и т. д.

То есть не так, как думают люди, будто величие Творца заключается в том, что Он, благословен Он, оживляет все миры. Напротив, для Него, благословен Он, это нисхождение: Он уничижает Себя и облачается во все миры, чтобы оживлять их и поддерживать их существование.

И написанное «И Ты оживляешь всех их» не восхваляет Его, благословен Он, в аспекте 17
величия, ведь «величие Его неисследимо» и «разуму Его нет числа»; напротив, здесь восхваляется Его смирение — то, что Он способен уничижить Себя и т. д.

Но будущий мир, где наслаждаются сиянием Шхины, — это постижение сущности и самого бытия распространения Б-жественной жизненной силы, раскрытого.

Теперь необходимо понять: как душа, являющаяся созданным существом, самостоятель- 18
ным бытием и отдельной сущностью, может постичь сущность Б-жественного, не поддающуюся постижению и не ограниченную пределами?

И хотя душа — «часть Б-га свыше», это можно уподобить капле семени, исходящей из мозга: нельзя сказать, что, пока она еще находится в мозге, она уже является материальной каплей семени, ибо тогда мозг умалился бы и т. д.

Однако в действительности начало ее исхождения из мозга — лишь духовная сила; лишь впоследствии, в последовательных стадиях ее нисхождения через спинной мозг, она изменяется и становится материальной каплей.

Так же, в качестве примера, и душа: ее подлинный корень — в самом Б-жественном; однако она нисходила ступень за ступенью, пока не стала созданным существом, самостоятельным бытием и отдельной сущностью, и т. д.

Если так, как же он может постичь сущность и само бытие Б-жественного? Объяснение 19
таково: написано: «И вошел Моше внутрь облака… и пробыл там сорок дней и сорок ночей; хлеба он не ел» и т. д.

Его физическое тело питалось только духовной пищей, как написано: «Хлеб могучих ел человек» и т. д., подобно ангелам. Но как может физическое получать пищу и жизненную силу от духовного, если они совершенно отделены друг от друга?

В этом состоит смысл облака, которым был укрыт Моше, мир ему: корень облака находился на очень высоком уровне Б-жественного,

но оно постепенно нисходило и становилось материальным, чтобы служить облачением для Моше, мир ему, посредством которого он мог постигать Б-жественное; оно и было ему пищей. Это подобно человеку, который видит и созерцает яркий свет сквозь занавес.

Так же и Тора и практические мицвот: их корень — в Высшей воле, в Его мудрости, благословен Он, которые едины с Ним, благословен Он: «Он мудр» и т. д.,

они выше сияния Шхины, которое представляет собой лишь распространение жизненной силы и т. д.; они постепенно нисходили, распространялись и облачались в предметы этого физического мира, такие как пергамент тфилин, шерсть цицит и благотворительность и т. д.

Когда человек занимается Торой и мицвот, для его души создаются облачения, в которые она облачается в Эденском саду; благодаря им душа, будучи сотворенным существом, может постигать сияние Шхины — сущность Б-жественного.

И в этом смысл слов: «Лучше один час тшувы и добрых дел», корень которых — в Высшей воле, благословен Он, «чем вся жизнь Будущего мира», который есть лишь сияние Шхины, как известно. И все же они называются облачениями, посредством которых [душа] может постигать сияние Шхины. И этого достаточно понимающему.

Теперь следует понять, что такое любовь и трепет, если они лишь «крылья», поднимающие главное — Тору и добрые дела. И следует понять сущность любви: что она собой представляет? В Шма нужно короновать Его вверху и внизу, а также в четырех направлениях света. 20

Пояснение: написано: «Вся земля полна славы Его», а Таргум переводит: «сияние славы Его» — это лишь сияние, распространение и свечение, облачающееся во все миры. И написано: «Небо и землю Я наполняю» — на уровне сущности Б-жественного, которая не ограничена мерой и пределом.

Объяснение в том, что истинны оба утверждения и т. д. Это подобно тому, как сияние солнца исчезает в своем источнике — в самом солнце, как известно. Ибо в действительности сущность Б-жественного наполняет всю землю. Но то, что распространяется внутри сосуда и предела, упраздняется и включается в сущность и само бытие Б-жественного и т. д.

Когда человек тщательно размышляет об этом в «Псукей де-Зимра» и во время Шма — о том, что миры действительно упразднены в источнике своей жизненной силы, — он понимает: лишь потому, что человек находится в физическом сосуде, в теле, 21

которое есть «змеиная кожа», разрастающаяся и увеличивающаяся за счет материальности, скрывающей и утаивающей, так что он не может увидеть [этого] собственным зрением, — тогда в сердце пробудится стремление оставаться связанным с этим размышлением весь день и вовсе не отделяться от него.

В этом состоит принятие того, что сказано в первом стихе: «И возлюби»: чтобы Авая был «Б-гом твоим», — чтобы человек постоянно оставался связанным с этим размышлением: миры упразднены перед Тем, Кто дает им жизнь и приводит их к бытию. Однако, поскольку 22

его физическое тело не может воспринять описанное выше истинное самоотрицание, он завершает для себя в мыслях во время Шма размышление о занятии Торой, произнося: «И говори о них».

То есть, когда его Б-жественная душа занимается Торой, она вступает в истинное единство с Торой; а Тора и Святой, благословен Он, воистину составляют одно целое.

Ибо Тора исходит из высшей Хохмы и облачилась в предметы этого мира; когда же человек облачает свою Б-жественную душу в занятия Торой в этом мире,

то и корень его души наверху облачается в Тору, существующую наверху, вплоть до высочайших уровней, и там образуется совершенное единство. В этом смысл слов: «Святой, благословен Он, сидит и учит напротив него», как сказано выше. И в этом смысл слов «Б-г — тень твоя», то есть Он подобен тени.

Теперь написано: «Я — Авая, Б-г ваш, выведший вас из земли Египетской». То есть человеку не следует говорить из чувства смирения: «Как я достигну уровня единства в Торе и молитве, если 23

я еще не отвернулся окончательно от зла и т. д., и оно все еще полностью присутствует во мне?» Пусть он примет это к сердцу: именно Б-г выводит его из земли Египетской.

То есть Он отделяет и отстраняет в душе добро от зла — Б-жественную душу от животной души, — пока человек еще не совершил зла на деле.

Даже совершенно нечестивый человек привлекает в свою Б-жественную душу [свет], когда занимается Торой; однако к нему относятся слова: «А нечестивому сказал Элоким: что тебе рассказывать уставы Мои?» 24

То есть его Б-жественная душа не получает от этого пользы, ибо о нем сказано: «И слова Мои бросаешь за спину свою», — поэтому он не может привлечь [свет] в свое внутреннее пространство. И этого достаточно понимающему.

Теперь — о благословениях: «Благословен Ты, Авая». Иными словами, «благословен» (барух) означает нисхождение и умножение, чтобы Авая, уровень сокращения и распространения и т. д., стала уровнем «Ты» — обращением лицом к лицу, раскрытием и т. д. 25

Но поскольку именно тело скрывает и затмевает Б-жественность, и лишь в будущем произойдет раскрытие Б-жественности — «и всякая плоть увидит», — и наступит состояние самоустранения (битуль), то сейчас необходимо по крайней мере внешне выразить битуль — поклоном и склонением головы: «Тот, кто кланяется, кланяется на слове „Благословен“».

А благословения «Исцеляющий больных», «Избавляющий Израиль» и «Благословляющий годы» являются сосудами для уровня нисхождения и раскрытия Б-жественности и т. д. Тот же, кто кланяется, должен наклониться так, чтобы напротив его сердца была видна иссар.

Иными словами, главное нисхождение должно произойти в мозгу и распространиться также в сердце — пусть даже немного; это и есть уровень иссар (см. ниже объяснение слов «привязывающий к виноградной лозе»).

Это и есть уровень желания, как сказано: «Сияние Его — над землей и небесами», даже на уровне сияния и распространения жизненной силы, облеченной во все миры. Конечный замысел состоит в том, чтобы у Него была обитель в нижних мирах. «Последнее в действии было первым в мысли», «их конец заключен в их начале». Поэтому наши благословенной памяти мудрецы сказали: «Земля была создана первой» и т. д.

ТОРА ОР • ГЛАВА ХАЕЙ САРА • МААМАР 2

לשון אדמו"ר נ"ע בעצמו

Собственные слова нашего учителя

◇

Собственные слова нашего господина, учителя и наставника, чья душа пребывает в Эдене. 1

См. «Эц Хаим», Шаар **49**, гл. **5**: «Итак, эти одеяния, упомянутые в главе „Вайехи“ [в Зоаре], — речь не о том, что они создаются заново посредством Торы и мицвот; напротив, они очищаются» и т. д. 2

И см. Шаар **26**, конец гл. **1**: «[Нужно] лишь привлечь свет, чтобы исправить их» и т. д., «подобно изгнанию Шхины (Б-жественного присутствия)» и т. д. А написанное в Шаар **39**, что нефеш, руах и нешама очищаются посредством молитв, относится к их вознесению из клипот (скорлуп), чтобы стать майин нуквин (женскими водами) в Нукве Зеир Анпина (эмоциональные качества).

Но их нисхождение оттуда в этот мир, в материальное тело, чтобы исполнять Тору и практические мицвот, а не только молиться, ведь молитва установлена мудрецами, подобно изгнанию Шхины; и это не

лишь ради очищения и исправления их собственных одеяний. Поэтому обязанность нефеш, руах и нешама очищать и исправлять свои одеяния больше, поскольку этого невозможно достичь посредством других.

(Иное дело — вознесение нефеш, руах и нешама из клипот в качестве майин нуквин к Нукве Зеир Анпина: это могут совершить другие), как написано в [«Шаар а-]Гилгулим», гл. **1**; см. там. «И согласно величию этой мицвы или быстроте исполнения» и т. д., «он возносит её до высшей Женской» и т. д.

То же написано в «Эц Хаим», Шаар **39**, друш **11**, раздел **7**: «или мицва» и т. д. То же написано в «При Эц Хаим», Шаар **1**, гл. **6**: «ибо посредством мицвот и молитв» и т. д.

А написанное там: «и особенно посредством молитв, ибо они — главное и корень» и т. д. — это согласно написанному в «Эц Хаим», Шаар **40**, друш **3**: молитва относится к внутренней стороне (пнимиют), а мицва — к внешней стороне (хицониют), хотя и в них есть аспект интеллекта (мохин) и т. д. 3

См. там. Поэтому союз Зеир Анпина и Нуквы, вызываемый майин нуквин от мицвот, как написано в «Таамей а-Мицвот» в конце предисловия, происходит во внешней стороне — посредством практических мицвот.

А написанное в «Эц Хаим», Шаар **39**, друш **1** и **2**, что это происходит именно посредством молитвы, относится к самим майин нуквин Нуквы, павшим в клипот из-за греха Адама, а не к душам, уже находившимся в Адаме, **4**

а к тем, что не были включены в него; это уровень миров Брия, Йецира и Асия до греха, как написано в «[Шаар а-]Гилгулим», гл. **7**. А из тех, что были включены в него, происходят души большинства людей, почти всех, как написано в гл. **14**; они нисходят посредством союза, то есть заповеди «плодитесь и размножайтесь», как написано там, в гл. **2**.

И см. там, после конца гл. **35**, в «Союзе товарищей»: каждая душа при вознесении из клипот должна пробыть в Малхут не менее сорока дней; то есть она поднимается там в качестве майин нуквин посредством заповеди союза. **5**

И даже тот, кто не имеет намерения исполнить заповедь, может привлечь жизненную силу свыше, как написано в «Ликутей Тора» [Аризаля] на стих «Ибо не одним хлебом живёт [человек]» и т. д.

Подобно тому как хлеб даёт жизнь даже тому, кто ест его без благословения, и т. д.; см. там. Итак, исправление и очищение совершаются именно посредством майин дехурин (мужских вод), ибо лишь в мужском начале есть сила очищать.

как написано в «При Эц Хаим», Шаар **1**, гл. **6**. Так же и очищение одеяний посредством мицвот совершается майин дехурин Зеир Анпина, то есть привлечением света свыше. Это пять хасадим (милостей) Зеир Анпина, от которых зависят все **248** положительных заповедей, как написано там в «Таамей а-Мицвот».

И см. «Эц Хаим», Шаар **26** (в шалковском издании «Эц Хаим» — Шаар **25**), гл. **1** и **3**: эти одеяния — внутренний цалем (образ) Имы, облачающий нефеш, руах и нешама.

Также окружающее [одеяние], называемое Хашмаль, было очищено и исправлено из клипат нога, прилегающей к нему, как написано в Шаар **49**, в конце гл. **2**: «его добро очистилось» и т. д., «и соединилось с внутренним Хашмалем» и т. д.; см. там.

И см. там, Шаар **42**, гл. **4**: «Этот уровень называется Хашмаль; это цалем — хавла де-грамей (дыхание костей), находящееся в коже» и т. д.; см. там. А написанное в Шаар **26**, гл. **1**, что внутренний цалем — это хавла де-грамей, **6**

и он является печатью и одеянием Нецах, Ход и Йесод Абы и Имы (Хохмы и Бины), как написано там в гл. **2**, — оба они представляют собой один свет: один внутренний, другой окружающий, как написано там в гл. **2**.

И см. Шаар **39**, друш **12**: «И это одеяние называется» и т. д., «и так же» и т. д., «и это одеяние» и т. д., «вознесение майин нуквин» и т. д.

«великий» и т. д. И см. «Шаар а-Хашмаль», гл. **1**: «и называется клипат нога, и называется Хашмаль» и т. д. Это значит, что, как написано там в конце раздела, все Хашмали представляют собой уровень добра внутри клипат нога и т. д.

И см. «Микдаш Мелех» на «Берешит» (лист **102**, конец оборота **b**): из-за греха Адама три Хашмаля пали в нога. И см. «Шаар а-Хашмаль», гл. **1**: «Насколько сосуды Твуны входят внутрь, настолько её свет облачается снаружи» и т. д.

См. там: всё исправление состоит в том, чтобы оттолкнуть внешние силы светом Бины (понимания) изнутри и снаружи. (Можно предположить, что «изнутри» — посредством речевых мицвот, а «снаружи» — посредством практических мицвот, поскольку внешняя сторона называется «окружающей» по отношению к внутренней, как написано в «Эц Хаим», в конце гл. **3**, о ח"ש.)

И теперь становится понятным сказанное, что награда за мицвот служит одеянием души: ведь она привлекается от Имы, являющейся Будущим миром. Подобно хлебу,

которым живёт человек, хотя и в нём облачено «исходящее из уст Б-га»; однако в хлебе и другой пище [жизненная сила] привлекается от внешней стороны Имы, находящейся выше Зеир Анпина, называемого «Адам», как написано в кавванот накануне Йом-Кипура.

Но в действительности одеяние — не сам Будущий мир; благодаря ему душа лишь может вынести и получать наслаждение от света Имы, то есть Будущего мира, поскольку он облачён в одеяние Нецах, Ход и Йесод Имы (внутренний и окружающий: внутренний свет служит пищей, а окружающий — одеянием).

Ибо подобно тому, как высшие существа, например ангелы, не могут спуститься в этот мир без нижнего одеяния, так и нижние существа не могут подняться наверх без высшего одеяния,

как написано в Зоаре, «Пекудей» (лист **229**, стороны **a** и **b**), и так же прямо сказано в «Ваякгель» (лист **210**, конец стороны **b**): «Если бы не было этого одеяния, они не смогли бы вынести [этого]» и т. д.

Поэтому тот, чьи одеяния неполны, поскольку он не исправил всё зло посредством мицвот, должен пребывать в Геиноме, чтобы сначала исправить зло,

как написано в Зоаре, «Вайехи» (лист **224**). Иначе вообще невозможно пребывать в Будущем мире с неполным одеянием — так же, как ангел не может спуститься в этот мир без целого одеяния.

А сказанное Саба [в разделе «Мишпатим»] (лист **98**, сторона **b**) об облачении в нефеш, а также об облачении нешама в руах (лист **99**, сторона **b**),

означает нисхождение ниже своих ступеней, как написано там в «Зоар а-Ракиа» (лист **83**, сторона **a**) от имени рабби Хаима Виталя, благословенной памяти. Итак, Верхний Ган Эден относится к миру Брия.

И теперь понятно сказанное в Мишне: «Лучше один час…» и т. д. Ведь союз Зеир Анпина и Нуквы происходит в Ацилут, а мицвот привлекают майин дехурин Ацилута; их корень — в моха стимаа (скрытом мозге) Арих Анпина, который освещает тринадцать «белизен» Гульгальты (черепа), корень **613** заповедей.

И даже тот, у кого есть лишь нефеш мира Асия, посредством своих мицвот возносит майин нуквин к Малхут мира Йецира; а там руахи

праведников возносят его майин нуквин и свои до Малхут мира Брия; а там нешамот всех праведников возносят все майин нуквин до Малхут мира Ацилут, как написано в «Эц Хаим», Шаар **39**, друш **11**, гл. **7**.

Ибо никакого очищения нет, кроме как в Ацилуте, поскольку это уровень Хохмы всего миропорядка, а «посредством Хохмы они очищаются»; очищение совершается посредством союза, а в Брия, Йецира и Асия нет союза для рождения душ, как написано в Шаар **44**, гл. **4** и **5**.

И хотя практические мицвот создают облачение только для нефеш мира Асия, тем не менее зивуг происходит в Ацилуте. Поэтому в будни сосуды Зеир Анпина и Нуквы мира Ацилут нисходят в Зеир Анпин и Нукву миров Брия, Йецира и Асия, чтобы совершать внизу бирурим на протяжении всех шести будних дней. 7

(Нисхождение сосудов Зеир Анпина и Нуквы мира Ацилут в Асию нужно для того, чтобы дать нефеш мира Асия силу поднимать [искры] из клипот, как сказано: «когда человек властвует над человеком» и т. д.; однако это происходит при содействии нижних посредством мицвы, которая есть Б-жественность, заключённая в нога,

это вознесение совершается не посредством нефеш, руах и нешама человека, а посредством самого уровня Ацилут, пребывающего в мирах Брия, Йецира и Асия, который возносит [их] до Нуквы высшего мира Ацилут. Поэтому в будни Ацилут нисходил в миры Брия, Йецира и Асия; кроме того, это нужно, чтобы дать нефеш, руах и нешама человека силу поднимать [искры] из клипот), как написано в «Эц Хаим», шаар **1**, гл. **10**.

А относительно шабата, когда миры поднимаются, это требует дополнительного изучения (возможно, имеется в виду, что в Брия в будни нисходят Яаков и Рахель); и даже Бесконечный свет (Ор Эйн Соф), благословен Он, нисходит туда,

как написано в «Эц Хаим», шаар 47, гл. 3; см. там. (А в «Шаар а-Гилгулим», гл. 2, сказано, что уровень нефеш мира Ацилут в мире Асия бесконечно выше, чем нешама мира Брия в мире Брия.)

И так же следует понимать сказанное, что цицит относится к Йецира, а тфилин руки — к Брия: исправление состоит в отдалении внешних сил от трёх нижних [Сфирот] мира Йецира и трёх нижних [Сфирот] мира Брия посредством привлечения света Ацилута;

подобно тому как во время Шма совершается зивуг Абы и Имы мира Ацилут и он нисходит в Брия, поэтому Шма произносят сидя, в отличие от молитвы «Шмоне эсре». Это можно понять из омовения рук: оно исправляет три нижние [Сфирот] мира Асия, хотя руки соответствуют Хеседу, Гвуре и Тиферет.

И так же цицит, которыми покрываются от головы до груди, и тфилин руки, относящиеся к уровню окружающего интеллекта (мохин): все они исправляют только три нижние [Сфирот] миров Брия, Йецира и Асия.

И хотя это практические мицвот, тем не менее они привлекают свет с уровня Асия в Ацилуте, который представляет собой внешнюю сторону, как написано в «Эц Хаим», шаар 40, друш 2. Малый талит относится к уровню ибур (зарождения) внешней стороны, талит — к йеника (вскармливанию), а тфилин руки — к мохин де-гадлут (интеллекту зрелости).

Кроме того, это можно понять из кавванот имён в благословениях на мицвот: они относятся к Тиферет мира Ацилут, а не миров Брия, Йецира и Асия. Так же и в отношении Писания, которое относится к миру Асия: каввана направлена на три имени Тиферет Зеир Анпина мира Ацилут. В отношении Торы и Пророков — на Нецах и Ход Зеир Анпина мира Ацилут; в отношении Писаний — на Йесод Зеир Анпина мира Ацилут; а в отношении Мишны, которая относится к миру Йецира, 8

каввана направлена на имена средних сосудов шести крайних качеств Нуквы Зеир Анпина мира Ацилут; а в отношении Талмуда каввана направлена на имена внешних сосудов шести крайних качеств Нуквы Зеир Анпина мира Ацилут, хотя Талмуд и относится к миру Брия. 9

Причина становится понятна из сказанного в «При Эц Хаим»: как может Письменная Тора находиться в Асии, ниже Устной Торы? Нет, все они находятся в Ацилуте; только Писание нисходит до мира Асия и облекается там.

Мишна нисходит только до мира Йецира, Талмуд — только до мира Брия, а Каббала достигает только Ацилута, не облекаясь ни в какое облачение. То есть это относится к тому, кто умеет снять с неё облачения вплоть до уровня Ацилут; возможно и другое объяснение: она представляет собой сам уровень Ацилут в мире Асия. 10

Но поскольку каввана направлена на имя МА, то есть имя внутреннего сосуда Тиферет Зеир Анпина мира Ацилут, а эти имена вовсе не облечены в Асии, следует, что они находятся непосредственно в высшем мире Ацилут; лишь Писание облечено в Асии, а Каббала вовсе не облечена.

И так же Мишна и Талмуд находятся в высшем Ацилуте и облечены в Брия и высшую Йецира, ибо человек включает в себя все миры. И хотя каввана при занятии Торой находится в Брия, а сама Тора — в Йецира, 11

и так же мицва без кавваны находится в Асии, однако сам Талмуд находится в Йецира, то есть на уровне руах внутри Брия; сама же Мишна без кавваны находится в Йецира мира Йецира, а каввана служит для них обоих нешама, как написано в «Эц Хаим», шаар **49**, гл. **5**.

Внимательно изучи это место: оттуда также видно, как я написал, что Талмуд находится в высшей Брия. Но, возможно, это относится только к тому, чья душа находится в Брия, тогда как для нефеш мира Асия это может быть сама Брия внутри Асии. Это требует дополнительного изучения.

Но это не так: различие между нефеш и нешама существует лишь в отношении кавваны — каввана нешама поднимается выше, — но не в самом простом изучении, то есть в одном лишь простом смысле Талмуда.

ТОРА ОР • ГЛАВА ХАЕЙ САРА • МААМАР 3

ויצא יצחק לשוח בשדה כו'

«И Ицхак вышел беседовать в поле»

◇

«И вышел Ицхак беседовать в поле» и т. д. Чтобы объяснить это: есть Мишна и есть Барайта. Барайта разъясняет Мишну, ибо Мишна представляет собой общее правило, а Барайта — частные детали Мишны, и «общее содержит только то, что есть в частном». 1

На первый взгляд, Барайта ниже Мишны, поскольку нисходит на более низкий уровень. Но в действительности Барайта выше, ибо «конец действия изначально заключен в замысле». Ведь Тора нисходит вниз даже до рассмотрения ложного утверждения, например: «Этот говорит: „Я нашел“» и т. д.

На вид это очень глубокое нисхождение, и все же оно высоко, ибо «конец действия» и т. д. Это подобно трубке: то, что входит первым, выходит последним. 2

Таков и человек: он был сотворен последним из всех созданий, но превосходит их всех, и все сотворено ради него. Поэтому весь мир заключен в одном человеке, показывая, что все сотворено ради него, ибо «это весь человек».

И это смысл изречения наших благословенной памяти мудрецов: «Лучше один час…» Ведь в Будущем мире «праведники сидят…», и это лишь аспект тыльной стороны (ахораим), 3

как сказано: «И увидишь ты Мою тыльную сторону» и т. д. Наслаждение, постигаемое человеком в его служении Б-гу, относится к аспекту тыльной стороны, тогда как «лица Моего» невозможно постичь, ибо «не может человек увидеть Меня и остаться в живых».

Так и раскрытие в Ган Эден — лишь сияние и отблеск. Поэтому «лучше один час» и т. д., то есть само действие, без наслаждения и без разума, «чем вся жизнь Будущего мира», ибо «конец действия изначально заключен в замысле». 4

Таков также смысл Мишны и Барайты: Мишна представляет собой общее правило, например: «Четыре цицит обязательны [одна для другой]», а также: «Сукка, высота которой…» и т. д.

Можно найти причину этого — как в случае голубой нити, которая напоминает море и т. д.; и относительно сукки есть причина: «чтобы знали ваши поколения» — вплоть до двадцати локтей и т. д. 5

Но Барайта приводит частные детали, разъясняя Мишну во всех подробностях, например сукку ГаНБаХ и РаКБаШ, для которых нет объяснения, и ясно видно, что это выше разума и логики. И это смысл слов: «общее не содержит ничего…

…кроме того, что есть в частном»: Мишна как общее правило не содержит ничего сверх частностей Барайты. То, причина чего не раскрыта, выше, ибо причины мицвот не были раскрыты, а в грядущие времена, с Б-жьей помощью, будут раскрыты.

И это объясняет, почему рабби Шимон истолковывает причины стихов: он учил, что если стих приводит причину какого-либо положения, то именно эта причина не является главным; в нем есть причина более высокая, превосходящая указанную.

Итак, мицва, причину которой человек не постигает, выше; а то, что постигается разумом и приносит наслаждение, относится лишь к аспекту тыльной стороны, и это не…

…как полагают люди, будто главное — сердце, постигающее наслаждение и служащее с воодушевлением. В действительности это не так: главное — действие, совершаемое без наслаждения, а сердце — лишь вспомогательное средство, аспект крыльев.

Мишна называется «городом», а Барайта — «полем»; слово «барайта» связано со словом бар — «снаружи», то есть за пределами города. На первый взгляд, главное — город, ведь в нем живут люди. Но посмотрим, что дает им жизнь: 6

поле за городом, откуда привозят зерно. Так и Барайта дает жизнь Мишне и подробнее разъясняет галаху — как именно следует поступать; ведь «таннаи разрушают мир», когда выносят постановления на основании одной лишь Мишны.

И это смысл слов: «И вышел Ицхак беседовать в поле»: «беседовать» связано со словами, означающими речь и беседу, а также наклоняться, как в выражении «и будет согнута» (вешах) надменность людей,

и так же в словах: «как пловец, чтобы плыть» (Ишаяу 25) (см. также объяснение по поводу слов «Пусть будет построен и утвержден город Сихон» и т. д.; там сказано об этом). «В поле» — это бар. А «к вечеру» — чтобы рассеять вечер и тьму.

Ведь Тора нисходит во тьму, как сказано: «Он поселил меня в темных местах» — это Вавилонский Талмуд, который нисшел вниз, даже до лжи. Зачем это нужно? Чтобы рассеять вечер и тьму: «и был свет»,

как сказано: «К вечеру будет свет». Это подобно человеку, который хочет что-то очистить: ему нужно войти внутрь, чтобы очистить это, но оставаться там он не должен.

Так и Тора нисходит и облекается во тьму, в ложные утверждения, чтобы рассеять эту тьму и превратить тьму в свет.

Так и занятие Торой необходимо, чтобы отвести тьму и разрешить трудности, скрывающие постижение истинного решения закона во всей его точности, и найти истину — раскрытие Высшей Воли, благословен Он. Об этом сказано в объяснении слов «И мудрые будут сиять» и т. д.; см. там.

И в этом смысл слов: «И вышел Ицхак на суах». Ведь отвести вечер и тьму и исправить их можно посредством Ицхака, который относится к уровню Пахад (страх) и трепету перед Б-гом; как сказано: «Если нет трепета, нет мудрости» и т. д. 7

(См. Зоар, Берешит, стр. 21, сторона а, в конце.) И в этом смысл слов: «Тот, кто говорит: „У меня есть только Тора“, не имеет даже Торы» — и остается во тьме.

Но в действительности сказано: «Он сделал тьму Своим покровом»: хотя это тьма, тем не менее она — Его покров. И в этом смысл слов «отвести вечер и тьму» и «к вечеру будет свет».

То есть это «отбеливание галахи»; и в этом также смысл слов «благословили над Торой». (См. также объяснение к словам «Голос возлюбленного моего» и к словам «Шестьдесят цариц».)

ТОРА ОР • ГЛАВА ТОЛДОТ • МААМАР 1

אלה תולדות יצחק וגו'

«Вот порождения Ицхака»

◇

«Вот порождения Ицхака» и т. д. Написано: «Левая рука его под моей головой, а правая обнимает меня». «Левая рука его» — это уровень Ицхака, [направленный] снизу вверх. 1

«А правая его» и т. д. — это уровень Авраама, направленный сверху вниз. Атрибут Авраама — гостеприимство и т. д., а Ицхак копал колодцы и т. д.

Чтобы понять это, рассмотрим написанное: «И возлюби». На первый взгляд, здесь неуместно говорить о повелении любить и т. д. Однако сначала написано: «Авая един» и т. д.

Размышляя о значении слова «един» — о том, что нет ничего, что могло бы сравниться с Ним, и т. д., [человек понимает слова] «Авая, Б-г наш и Б-г отцов наших» (это уровень цимцума). Имеется в виду, что должен возникнуть уровень «отцов наших» — Хохма и Бина и т. д.

«Ты мудр» и т. д. — но это совершенно несравнимо с Его сущностью, благословен Он, [ведь] «Ты един» и т. д. Поэтому сначала должен быть уровень «Б-г наш» — уровень цимцума,

а затем — «и Б-г», уровень буквы вав, означающий продолжение вниз, чтобы возник уровень «отцов наших». Размышляя обо всём этом, каждый еврей непременно будет постоянно желать и стремиться раствориться в едином Б-ге, а не спуститься вниз, в место тьмы.

Однако это — уровень рацо (стремительного восхождения [к Б-гу]); вслед за ним должен быть уровень шов (возвращения), как написано: «Каково преимущество света из тьмы». Его воля, благословен Он, — именно иметь обитель в нижних мирах. Поэтому повеление «И возлюби» означает обратное — сверху вниз.

Как сказали наши благословенной памяти мудрецы: «Чтобы имя Небес становилось любимым благодаря ему». Имеется в виду нисхождение раскрытия света Его Б-жественности сверху вниз. Таково деяние Авраама — гостеприимство: он дал поесть арабам, 2

а затем сказал им: «Знайте, Кому вы возносите благословение» и т. д., — чтобы внизу раскрылась Б-жественность и даже арабы признали Его величие и т. д. Всё это — уровень Авраама: нисхождение сверху вниз.

Ицхак же копал колодцы — это уровень раскрытия снизу вверх, от сокрытия к раскрытию. Подобно колодцу, где вода присутствует в сокрытии, но благодаря копанию вода раскрывается и т. д.

Хотя Авраам тоже копал колодцы, написано: «Филистимляне засыпали их» и т. д. Ицхак 3
выкопал их [снова] «и назвал их именами (שמות), как называл их (שמת) отец его». Первое слово написано полностью, а второе — неполно, потому что

благодаря копанию Ицхака их течение уже не прерывалось, и шесть эмоциональных качеств (мидот), соответствующих букве вав, нисходят и текут. Поэтому слово «имена» (שמות) написано полностью, с буквой вав.

А слово «имена» (שמת) в случае Авраама написано без буквы вав, поскольку филистимляне засыпали колодцы, и внешние силы черпают из них жизненную силу. Поэтому благодаря копанию Ицхака слово «имена» пишется с буквой вав. (См. также объяснение на стих «Шесть дней ешьте мацот (מצות)» и т. д., где слово написано полностью, с буквой вав.) А о будущем времени написано:

«Ибо Ты — отец наш»: [это означает], что основная радость и смех будут исходить от уровня Ицхака, направленного снизу вверх, — уровня, не имеющего конца и предела и т. д.

В отличие от этого, у Авраама, чьё служение направлено сверху вниз, нисхождение вниз имеет предел. Поэтому об Аврааме дважды сказано: «Авраам, Авраам». Первое имя означает нисхождение, благодаря которому возникает уровень Хохмы и Бины мира Ацилут — «и Б-г отцов наших», как объяснялось выше;

а второе нисхождение — в миры Брия, Йецира и Асия. Ицхак же представляет уровень снизу вверх, не имеющий конца и предела: «И все будут превозносить Тебя вовеки».

Отсюда возникает основной смех, ведь известно: «С Небес дают, но не берут обратно» и т. д. «Давать» — это уровень цепи нисходящих миров (иштальшелут), переход от небытия к бытию и т. д.

Но служение человека противоположно: оно состоит в упразднении сущего до ничто. Это и есть уровень Ицхака — смех и великое наслаждение и т. д.

Об Аврааме написано: «Возьми же сына твоего» и т. д., «которого ты любишь, Ицхака» и 4
т. д. Известно, что естественно любить противоположное,

как написано: «Холодная вода для изнурённой души». И наоборот: тому, кому очень холодно, хочется горячей воды.

Поэтому Авраам, чьё качество — нисхождение сверху вниз, любит и противоположный уровень Ицхака, направленный снизу вверх. Иными словами, уровень Ицхака — это «Страх Ицхака», то есть трепет и самоустранение (битуль). 5

Поэтому Авраам не может низвести упомянутый выше уровень «Страха Ицхака»: сотворённые существа не способны воспринять такое самоустранение.

Ведь даже в высших мирах, как сказали мудрецы, Святой, благословен Он, протянул между ними мизинец Свой и сжёг их — из-за великого раскрытия; тем более это невозможно внизу, среди сотворённых существ.

Поэтому написано: «И связал его на жертвеннике поверх дров» — выше уровня Древа жизни и Древа познания. Там мог раскрыться упомянутый выше уровень «Страха Ицхака». 6

Однако о Яакове написано: «Страх Ицхака был со мной». Яаков был избраннейшим среди праотцев — это уровень включённости, «засов, протянутый от края до края» и т. д.

Поэтому он сказал: «Б-г отца моего Авраама, и Страх Ицхака был со мной»: в нём присутствовали оба уровня — уровень Авраама, как объяснялось выше, и он также мог низвести вниз «Страх Ицхака».

О грядущем времени сказано: «Ибо Ты — наш отец». Смысл таков: сейчас невозможно, чтобы уровень трепета Ицхака стал уровнем «нашего отца», то есть нисхождением вниз, как объяснялось выше. 7

Но в грядущем времени, когда «Он навеки поглотит смерть» и «Я устраню дух нечистоты» и т. д., тогда уровень трепета Ицхака раскроется внизу и станет уровнем «нашего отца»,

как сказано: «Чтобы войти в расщелины скал и в расселины утесов от страха перед Б-гом»: уровень трепета и самоустранения раскроется внизу, «и увидит всякая плоть».

И таков [смысл слов]: «Вот порождения Ицхака, сына Авраама; Авраам породил Ицхака»: дважды упоминается Авраам и дважды — Ицхак. Как известно из примера, взятого из материального мира: мужчина может извергнуть семя без женщины, тогда как женщина не может этого сделать и т. д. 8

И хотя [мудрецы] сказали: «Если женщина извергнет семя первой» и т. д., это также означает, что благодаря пробуждению мужчины женщина может извергнуть семя первой и т. д.

И впоследствии основная часть зачатия также происходит от капли мужчины, из которой образуется белое [вещество]; именно она очищает плод, так что отходы выходят наружу. Из этого очищения и образуется плод и т. д. 9

Так же и наверху: возникновение уровня Ицхака снизу вверх, который в действительности совершенно несоизмерим с Ним, происходит благодаря «сыну Авраама», то есть благодаря свету, нисходящему сверху вниз, чтобы в каждом возник уровень Ицхака — вознесение майин нуквин (женских вод) снизу вверх.

И таков [смысл слов]: «Порождения Ицхака» — это «сын Авраама» и т. д. А затем: «Авраам породил Ицхака», то есть уровень Ицхака должен обрести уровень рождения, 10

ибо в действительности творение совершенно несоизмеримо с Творцом, и восхождение к уровню полного самоустранения перед Б-жественностью невозможно иначе, как благодаря Аврааму, который соответствует «эвер ма» — «посредством Хохмы происходит очищение», —

а именно: он очищает, чтобы породить уровень Ицхака, дабы уровень раскрытия Б-жественности мог быть постигнут, а отходы выходили наружу благодаря мужской капле, из которой исходит высшее белое, как объяснялось выше, — уровень Авраама и т. д. И этого достаточно для понимающего.

ТОРА ОР • ГЛАВА ТОЛДОТ • МААМАР 2

מים רבים לא יוכלו לכבות את האהבה וגו'...

Многие воды не могут погасить любовь

«Многие воды не могут погасить любовь...» — до слов «его совершенно презрели бы». И в 1
Зоаре, часть 3, лист 54б: «„Многие воды“ — это высшая река, из которой реки текут во все стороны...»

Реки берут начало в источниках: источники бьют из глубины, и из них текут реки, как сказано: «Он посылает источники в потоки». Источники бьют из-под земли, тогда как реки открыто текут по всей земле. Поэтому Тора, уподобленная воде,

как сказано: «Эй, все жаждущие, идите к воде», содержит аспект источника. Это соответствует изречению: «Мудр, но не мудростью познаваемой»: это вовсе непостижимо, подобно источнику, который бьет из-под земли и не столь заметен и явен. В ней есть также аспект рек,

как сказано: «И река выходит из Эдена, чтобы орошать сад...». Ибо сияние Шхины (Б-жественного присутствия), раскрывающееся в Ган Эдене, когда постигают тайны Торы, исходит от аспекта «реки, выходящей из Эдена...»; оно нисходит и разделяется на множество аспектов рек и отдельных потоков — каждому в соответствии с его постижением...

Поэтому она называется «рекой»: она приходит и нисходит в раскрытии, чтобы правед- 2
ники могли ее постичь. И об этом сказано: «Многие воды не могут погасить любовь» общины Израиля к Святому, благословен Он.

Ибо, хотя здесь раскрываются чрезвычайно высокие уровни, они все же не успокоят эту любовь: душа не наполнится и не утолит свою жажду одним лишь этим раскрытием.

Как сказано: «Кого имею я на небесах? И с Тобой ничего не желаю на земле». Ибо «небо» и «земля» — это Верхний и Нижний Ган Эден, где души наслаждаются благодаря «реке, выходящей из Эдена...». И все же сказано: «Кого имею я на небесах?..», ведь пребывание в Ган Эдене — лишь на время.

Но главное раскрытие будет в будущем, во время воскресения мертвых, как сказано: «И выйдет источник из Дома Б-га». Это неизмеримо выше уровня реки...

И это достигается посредством изучения Торы и исполнения мицвот, о чем сказано: «И спустилась она к источнику и наполнила свой кувшин». Это — двадцать четыре книги Торы, происходящие от уровня источника, от аспекта «мудр, но не мудростью познаваемой», ибо главное раскрытие этого состоится в будущем.

Однако для того, чтобы это привлечение и раскрытие происходило посредством практического исполнения Торы и мицвот, сказано: «И спустилась она к источнику и наполнила свой кувшин». Это совершается благодаря нашей праматери Ривке, ибо именно она способна «наполнить свой кувшин...». 3

Чтобы понять, что представляет собой аспект Ривки, следует прежде объяснить аспект Ицхака. Имя Ицхак означает смех и наслаждение; оно указывает на раскрытие высшего наслаждения праведникам в будущем, как сказано: «Левиатана, которого Ты создал, чтобы играть с ним».

Поэтому имя Ицхак стоит в будущем времени. Ведь слова «Смех сотворил для меня Элоким» означают, что этот уровень — раскрытие наслаждения — нисходит посредством имени Элоким. 4

Суть в том, что «ибо солнце и щит — Авая Элоким». Имя Элоким — это щит и покров над именем Авая, которое приводит к возникновению сущего из небытия. Ведь покров — это покрытие и сокрытие, благодаря которым имя Авая не раскрывается

иначе, как через одеяние и покрывающий его покров, скрывающий его. Это подобно свету и сиянию солнца, проникающим сквозь экран и завесу, как объясняется в другом месте на стих «И отделит завеса...».

Из-за этого покрова и щита сотворенные существа стали ощущать себя самостоятельным сущим и отдельными созданиями. А по мере умножения одеяний посредством **120** сочетаний имени Элоким тьма и сокрытие все более распространяются внизу, в Асия. Поэтому душа нисходит вниз, чтобы быть «служителем Элоким»,

то есть трудиться над аспектом тьмы и сокрытия, нисходящим от имени Элоким, и исправлять его, превращая тьму в свет. Об этом сказано: «Которое сотворил Элоким, чтобы сделать», а Мидраш объясняет слово «сделать» как «исправить».

(То есть исправить) сокрытие, исходящее от имени Элоким. Это происходит посредством самоустранения сущего перед небытием, благодаря чему тьма превращается в свет. Это совершается через самопожертвование (месирут нефеш) в молитве, а также через Тору и мицвот.

И это означает: «Смех сотворил для меня Элоким». Главным образом смех и высшее наслаждение нисходят посредством имени Элоким. Это подобно смеху, который вызывают у князей чем-то новым,

например, над схваткой льва с другим зверем: новизна вызывает смех и наслаждение. Так и аспект устранения сущего перед небытием: новизна состоит в том, что сотворенное существо, ставшее самостоятельным и отдельным, способно устранить себя.

Если бы имя Элоким не скрывало, этот смех и это наслаждение вовсе не могли бы нисходить. Следовательно, главное в смехе и наслаждении сотворено для нас именем Элоким, которое скрывает и утаивает: благодаря ему нисходит наслаждение, то есть посредством устранения сущего перед небытием.

Главным образом смех и наслаждение раскрываются по завершении очищения и исправления имени Элоким. Так, о сотворении мира сказано: «И увидел Элоким все, что Он создал, 5

и вот, хорошо весьма», а также: «И были завершены небо и земля». По завершении всей работы раскрылось наслаждение; пока же работа не окончена, наслаждение не раскрывается, ибо он занят завершением работы.

Так же и сейчас наша задача — быть «служителями Элоким», превращая тьму в свет; когда же очищение завершится и достигнет совершенства, тогда

сказано будет: «Ты обновляешь лик земли», «возрадуется Б-г о делах Своих», и раскроются смех и наслаждение. Поэтому он назван Ицхаком — по будущему времени: в будущем раскроются этот смех и это наслаждение.

Об Ицхаке сказано: «И вот, Ицхак забавлялся с Ривкой, женой своей». Это означает, что 6
все упомянутые выше смех и высшее наслаждение Ицхака нисходят посредством Ривки, его жены.

Ведь главное в превращении тьмы в свет относится к животной душе человека, которая нуждается в очищении и исправлении — в том, чтобы «сделать», то есть «исправить». Душа же сама по себе не нуждается в исправлении.

Животная душа коренится в Хайот колесницы, в лике быка и так далее. И подобно тому как в колеснице есть сила, благодаря которой «Хайот несут престол», так и в животной душе есть сила, позволяющая ей

возвышать Б-жественную душу. Это происходит после очищения животной души, ибо ее корень чрезвычайно высок и возвышен — «пред Ликом Царя...».

И тогда станет понятен смысл уровня Ривки. Ее имя связано со словом «ривкот» — 7
упряжка из трех волов или из четырех волов, ибо имеется в виду соединение и связывание трех или четырех животных

вместе, [и это] называется «ривка». Так и существа Колесницы, когда они объединены и соединены друг с другом, чтобы быть теми, о ком сказано: «и животные несут», — представляют собой уровень «ривки» из трех волов: взаимовключение Хесед, Гвуры и Тиферет; лицо льва соответствует уровню Хесед,

а лицо быка соответствует уровню Гвуры и т. д. А иногда упряжка состоит из четырех волов — это соответствует лицу человека среди существ Колесницы, ибо имеются четыре уровня: Хесед, Гвура, Тиферет и Малхут. 8

И подобным образом наши мудрецы сказали: «Праотцы — это и есть Колесница»: они представляют собой три уровня — Хесед, Гвура и Тиферет, а Давид — четвертая опора и т. д.

И это сказано о Колеснице Йехезкеля: «соединенные друг с другом». Они находятся в состоянии соединения и взаимовключения, ибо именно благодаря этому «животные несут и т. д.»,

ибо благодаря взаимовключению и соединению мидот друг с другом они возвышаются и привлекают свыше, с очень высокого уровня, где все мидот включены друг в друга (см. объяснение этого в разделе «Ноах»).

Подобным образом можно понять и служение Б-гу человеком: когда мидот взаимовключены — любовь, трепет и пробуждение милосердия к своей душе, столь чудесно низко опустившейся, — это называется уровнем «ривки» из трех волов; ведь мидот животной души очищаются от клипат нога и возносятся к Б-гу.

И в этом смысл слов: «И вот, Ривка вышла»: она выходит из клипат нога, и тьма превращается в свет. А иногда она состоит из четырех волов — когда включается мида Малхут, то есть уровень битуля, принятия ига и служения раба; ведь служение и трепет — две мицвы и т. д.

И в этом смысл слов: «Ицхак забавлялся с Ривкой, женой своей»: то есть уровень Ицхака, представляющий собой наслаждение, которое раскроется в Будущем мире, привлекается через «Ривку, жену свою»

(то есть уровень очищения имени Бен, числовое значение которого равно слову «бегема» [животное]; это происходит благодаря очищению животной души, когда она поднимается все выше, достигая уровня Ривки. Внизу же она представляет собой «ветви, разделенные друг от друга», но после очищения возникает взаимовключение и т. д.)

И поэтому именно благодаря этому сказано: «И спустилась она к источнику и наполнила свой кувшин»: то есть именно благодаря очищению и самоустранению животной души,

вследствие этого подъема происходит нисхождение и привлечение свыше — уровень «и наполнила свой кувшин», то есть двадцать четыре книги Торы.

Ведь вся Тора облеклась в материальные предметы, например мицвот трумот и маасрот — в растения и семена земли, а мицва о жертвоприношениях — в животных,

и так во всех мицвот. Все это взято из клипат нога, и посредством мицвот оно очищается; благодаря этому привлекается раскрытие Бесконечного (Эйн Соф), благословен Он, — Того, Кто говорит: «Я повелеваю тебе».

И в этом смысл слов: «Вот, я стою у источника воды»: то есть в результате уровня «и спу- 9
стилась она к источнику и наполнила свой кувшин» привлекается сам уровень «Я» — Причина всех причин, от Которой происходит источник и т. д.

Поэтому, чтобы это привлечение — раскрытие Бесконечного света (Ор Эйн Соф), благословен Он, — произошло в материальных предметах, происходящих из клипат нога, необходимо прежде всего очистить животную душу,

которая тоже происходит из клипат нога; тогда, после этого очищения и подъема, может произойти такое привлечение и нисхождение. (См. также объяснение подобного на стих «И отсчитайте себе...» и на стих «Помни день Шабата».)

Поэтому Тора не была дана ангелам: «Разве есть среди вас злое начало?» Очищение клипат нога и превращение тьмы в свет к ним не относятся.

Поэтому у них также не может произойти это привлечение с уровня «Я повелеваю тебе». И хотя ангелам, несомненно, привлекается раскрытие Б-жественности, оно исходит с уровня «И река выходит из Эдена, чтобы орошать сад», о котором сказано: «Обитающая в садах, товарищи слушают голос твой»; «товарищи» — это ангелы, внимающие твоему голосу.

Но раскрытие уровня «и спустилась она к источнику и наполнила свой кувшин» им не привлекается — оно происходит только внизу. Поэтому наши мудрецы сказали, что в будущем праведники удостоятся того, что (ангелы) будут говорить перед ними: «Свят»;

И в этом смысл слов: «Большие воды не смогут погасить любовь». Иными словами, 10
«большие воды» — это размышление, в котором человек постигает и созерцает величие Б-га,

о высшем единстве (ихуда илаа) и низшем единстве (ихуда татаа), заключенное в словах «Слушай, Израиль» и «Благословенно славное имя царства Его во веки веков»; из этого рождается «И возлюби... всем сердцем твоим и т. д.». Эта любовь становится чрезвычайно сильной, так что душа жаждет Б-га на уровне «всеми силами твоими», без границ.

Но жажду этой любви невозможно успокоить и погасить самими «большими водами», то 11
есть упомянутым выше размышлением, в котором человек постигает высшее и низшее единство.

Напротив, «если сердце твое бежит — возвратись к Единому» — это возможно именно благодаря занятию Торой и практическим мицвот, что и есть уровень «Я Сам повелеваю тебе».

Ибо посредством одного лишь знания и размышления человек знает только о Его существовании, но не достигает уровня «Я Сам повелеваю тебе», который подобен, если можно так сказать, постижению самой Его сущности посредством практических мицвот; ведь «**248** заповедей — это **248** органов Царя».

Более того, даже постижения в Ган Эден, которые относятся к самой сущности сияния Шхины, а не только к знанию о ее существовании, все же названы «большими водами», исходящими из «реки, выходящей из Эдена, и т. д.», —

они «не смогут погасить» любовь уровня Ривки — «всем сердцем твоим» и «всеми силами твоими», о которой говорилось выше; как сказано: «Кого имею я на небесах и т. д.»

Ведь раскрытие в Ган Эден называется лишь сиянием и отблеском, а также именуется «получением награды» [перас], что связано со словом «ломоть» [пруса], как объясняется в другом месте.

Но упомянутая выше любовь обращена к самой Его благословенной сущности; это и есть служение «не ради получения награды и т. д.». И в этом смысл слов: «и реки не затопят ее»,

ибо «за рекой жили отцы ваши»: уровень упомянутой выше великой любви достигает того, что выше даже упомянутой реки, источника всех рек и т. д.; следовательно, конечно же, «реки не затопят ее».

«Если бы человек отдал за любовь все богатство своего дома — презрели бы его презрением». Иными словами, «если» здесь означает «когда»: слово «если» иногда употребляется не в смысле сомнения, а в смысле уверенности, 12

как в словах «Если одолжишь деньги» и «И если наступит юбилейный год»: здесь это не выражение сомнения, ведь дело непременно произойдет и наступит.

И слово «если» здесь означает лишь «когда». То есть: «Когда будешь давать взаймы» бедному, «не будь ему заимодавцем»; и так же: «когда наступит юбилейный год». 13

И так же слова «Если бы человек отдал» означают: «Когда человек отдаст». Этот человек — Святой, благословен Он, Который непременно отдаст. Речь идет о Будущем, ведь «отдаст» — форма будущего времени. Ибо в грядущем Он отдаст «все богатство своего дома», которое ныне не раскрывается, а раскроется только в будущем.

Однако, хотя сейчас это не раскрыто, все же именно этот уровень нисходит уже теперь благодаря Торе — двадцати четырем книгам Торы — и практическим мицвот, которые соответствуют словам: «И будут эти слова, которые Я (Анохи) [заповедую тебе]...»: через это нисходит Тот, Кто и есть подлинное «Я».

И поэтому сказано «заповедую тебе» (мецавха): это слово выражает единение и связь. Таков смысл [благословения]: «Благословен Ты, Авая, Б-г наш, Царь вселенной, освятивший нас»: «Ты» — это сама Его благословенная сущность; «благословен» означает, что она нисходит на уровень имени Авая, облаченного в десять Сфирот: буква йуд — в Хохму и так далее, 14

пока не нисходит, становясь «Царем вселенной», то есть уровнем Малхут — источником миров Брия, Йецира и Асия. И это — «Который (ашер) освятил нас»: слово «ашер» выражает наслаждение, как в словах «счастлива я» (беашри),

«ибо дочери назовут меня счастливой». Это уровень высшего наслаждения и смеха, который в действительности раскроется в Будущем, когда Он отдаст «богатство Своего дома» и так далее. Он нисходит уже теперь, в самом деле, ибо «сегодня — исполнять их, а завтра — получать награду за них».

Смысл этого благословения, которое следует произнести, можно пояснить притчей: если человек хочет осветить отдаленное место или место, погруженное во тьму и мрак, ему нужно 15

зажечь большой факел и усилить свет, чтобы он достигал и далекого места. Так и для того, чтобы свет и раскрытие достигли материального мира Асия, необходимо усилить свет факела; это и есть благословение и так далее.

Поэтому наши мудрецы сказали: «Человек обязан произносить сто благословений каждый день». И как сказано в Зоаре, в начале раздела Хаей Сара, на странице **123**а: это нисхождение из высшего источника, Причины всех причин, и так далее.

Об этом наши мудрецы сказали: «Лучше один час тшувы и добрых дел в этом мире, чем вся жизнь Будущего мира», ибо Ган Эден — это лишь сияние Шхины, 16

и потому оно не может погасить любовь. Но это нисхождение исходит от самой сущности Б-га, а не только от сияния, и потому оно называется «богатством Его дома». Ведь сказано: «Мудростью строится дом».

То есть буквы Торы называются «домами», как сказано в «Сефер Йецира»: «Два камня строят два дома». Поэтому мудрецы Торы называются «строителями»: они заняты созиданием мира.

Уровень Хохмы — это «мудр, но не мудростью постижимой», что выше уровня «И вышла река», как объяснялось выше. «И разумением 17

он утверждается» — это слова «и разумению Его нет меры». «И знанием наполняются комнаты всяким драгоценным и приятным богатством»: это уровень высшего наслаждения, сокрытого в Торе и облаченного в нее, как сказано: «Я наслаждаюсь Твоей Торой».

Итак, уровень «богатства Его дома» нисходит посредством Даат, ибо слово «даат» выражает связь, как в словах «И познал Адам». То есть Даат соединяет и привлекает высшее наслаждение из Источника наслаждений в Хохму и Бину Торы, [ибо] «Тора исходит из Хохмы». 18

Это подобно сказанному в «Сефер а-Бахир»: царь Давид, мир ему, соединял высшую Тору со Святым, благословен Он. Это раскрытие в действительности произойдет в Будущем, когда «человек отдаст все богатство своего дома» — «драгоценное и приятное богатство».

Как сказали наши мудрецы: «В будущем Святой, благословен Он, дарует каждому праведнику в наследие триста десять миров»; и это — уровень «драгоценного достояния», ибо и слово «якар» [драгоценный] численно равно слову «еш» [310]. 19

И поэтому сказано: «Если человек (иш) даст»: алеф, еш; ведь нисхождение **310** миров происходит от Владыки (Алуфа) мира, как сказано: «Я научу тебя (аалефха) мудрости, научу тебя пониманию».

И сказано: «Приобрети мудрость, приобрети понимание»: два слова «кне» [приобрети] численно равны слову «еш», ибо всё это нисходит с уровня алефа — «Я научу тебя» и так далее.

И вот этот уровень раскрытия утоляет жажду великой любви, о которой говорилось выше. Это и есть «боз явузу ло» — выражение, означающее разграбление и добычу, подобно человеку, который грабит и хватает нечто драгоценное, 20

как при разграблении драгоценных сокровищ: он грабит и хватает, потому что, возможно, не подобает, чтобы ему дали это в дар; поэтому он грабит и хватает из-за великой жажды этого.

Так же происходит и при раскрытии «Его доброго сокровища», то есть уровня Причины всех причин, [о котором сказано:] «Глаз не видел, Б-г, кроме Тебя». И оно называется «достоянием Его дома». Поэтому, когда раскрытие этих сокровищ нисходит и даруется, тогда происходит «боз явузу» — образно говоря. 21

И сейчас этим уровнем является радость души, когда она занимается Торой и мицвот, после жажды и великой любви во время чтения Шма, которые человек пробуждает в своей душе, чтобы пребывать в состоянии: «Кого имею я на небесах...», и «Большие воды не могут потушить любовь».

Пусть он примет это близко к сердцу: слова Торы и мицвот сами и есть тот уровень раскрытия «драгоценного достояния», о котором говорилось выше.

Как сказано: «Трепет перед Б-гом — Его сокровище». Поэтому пусть сердце его радуется — 22
с радостью и весельем сердца, «от изобилия всего». И это — «она спустилась к источнику, наполнила свой кувшин и поднялась».

Ибо благодаря двадцати четырём книгам Торы, хотя это уровень возвращения и нисхождения, поскольку они облеклись в материальную Асию, тем не менее именно благодаря этому, напротив, «она поднялась» — даже выше великой любви, о которой говорилось выше, уровня Ривки и так далее.

И хотя «большие воды не могут потушить любовь», речь идёт именно о «больших водах», нисходящих с уровня реки.

Но двадцать четыре книги Торы нисходят с уровня «она спустилась к источнику», ибо источник происходит непосредственно с уровня Причины всех причин, как сказано: «Вот, Я (Анохи) стою у источника воды». Поэтому благодаря этому утоляется жажда великой любви. И потому, напротив, источник кажется меньше реки,

то есть потому, что он ближе к уровню Анохи, Причины всех причин, в нём больше самоустранения (битуль), ибо «всё, что ближе, ближе перед Ним» и так далее; и как сказано: «Нет никого, кроме Тебя, для жизни будущего мира; нет ничего вне Тебя» и так далее.

Но в действительности, конечно же, источник, из которого выходит вода, — это родник, и из него она направляется в реку, как сказано: «Он посылает родники в потоки».

И вода из источника также называется «живой водой» и так далее. А «боз явузу» — это как 23
сказано: «Проницательный, хватай и ешь, хватай и произноси благословение»; то есть, как сказано: «Идите, ешьте мой хлеб», и как сказано: «Я широко открыл уста мои и жадно вдыхал» и так далее; «народ стремительный» и так далее.

И поэтому намёк на возлияние воды в праздник также заключён в выражении «боз явузу», как сказано в Зоаре. То есть в жертвоприношениях второго, шестого и седьмого дней содержится намёк на возлияние воды, как сказали наши мудрецы: «На второй день сказано: „и их возлияния“» и так далее.

А слова «второй», «шестой» и «седьмой» — это буквы боз: бет, вав, заин. Это потому, что и 24
здесь, как в случае с упомянутым выше «грабежом», речь идёт об усмирении пламенных вспышек любви на жертвеннике, что происходит посредством возлияния воды из источника, как сказано: «И будете черпать воду с радостью» и так далее.

И поэтому это возлияние совершается именно после Десяти дней тшувы, когда любовь усиливается на уровне тшувы, и человек говорит: «Кроме Тебя я ничего не желал» и так далее, подобно словам «и вот, Ривка вышла», как сказано выше.

И именно благодаря этому впоследствии нисходит уровень «и спустилась она к источни- 25
ку, и наполнила свой кувшин», как объяснялось выше; поэтому здесь была великая и чрезвычайная радость и т. д.

И также потому, что это подобно самому уровню «богатства Его дома», сокрытого в буквах Торы; ведь мицва возлияния воды не изложена в Торе прямо,

но мудрецы раскрыли нам, что она подразумевается в Торе: буквой мем во второй день, буквой йуд в шестой день и буквой мем в седьмой день. Это и есть «богатство Его дома», скрытое и утаенное и т. д.

И вместе с тем станет понятно написанное: «Вознесли реки голос свой; реки вознесут 26
свои дохйам». А Зоар объясняет в разделе Ваэра (лист 23а): «Это реки, как сказано: “И река выходит из Эдена” и т. д.»

Это уровень Бины, ибо благодаря размышлению о величии Бесконечного (Эйн Соф), благословен Он, рождаются пламенные вспышки любви, стремящейся прилепиться к Б-гу. Это и есть «вознесли реки голос свой» — восхождение снизу вверх.

Так и в Таргуме: «голос их — в песне». Этот голос — уровень песни, которая представляет собой восхождение, как известно из того, что левиты произносили песнь; затем благодаря этому происходит нисхождение свыше вниз.

И, как объяснялось выше, благодаря словам «и вот, вышла Ривка» — уровню восхождения 27
— впоследствии происходит «и спустилась она к источнику, и наполнила свой кувшин», как сказано выше; и как написано: «Если он обратит к Нему сердце, Его дух и дыхание будут собраны к Нему».

Это и есть «реки вознесут свои дохйам», а Таргум переводит: «Реки получат награду за свои восхваления». Награда — это нисхождение Бесконечного света (Ор Эйн Соф), благословен Он, облаченного в Тору, «мудрую, но не мудростью постигаемой», которая выше уровня Бины и постижения.

Это подобно словам «Он посылает источники в потоки», как объясняется в Зоаре, в разделе Хукат (лист 181а). Слово «дохйам» означает также ясность и чистоту, как в выражении «чистая мирра» (мар дерор), которое мы переводим [на арамейский] как «мира дахйа».

Это указывает на законы Торы, как объясняется в другом месте в связи с Мордехаем. Это слово также означает чистоту, как в выражении «об айиль камца, что он тахен», то есть чист. Иными словами, нисхождение высшей Хохмы в Торе служит для отделения чистого от нечистого.

Их называют «дахйан у-месавин» [чистые и нечистые]. Кроме того, «дохйам» можно про- 28
честь как «дах ям»: кувшин (кад), наполненный из моря (ям) Хохмы, как написано: «и наполнила свой кувшин» и т. д.

Кроме того, «дохйам» означает глубину и смирение, как объясняет Раши; это уровень возвращения и самоустранения (битуль), следующих за порывом. И написано: «и с сокрушенным и смиренным духом», как объясняется в другом месте в связи со стихом «И мы жили в долине» и т. д.

И также написано: «Какой дом вы построите Мне и т. д.?.. На такого Я взгляну: на бедного и сокрушенного духом» и т. д.

Затем объясняется достоинство этой награды: «Более голосов многих вод, могучих и т. 29
д.; могуч над высотами и т. д.». Объяснение приводится в «При Эц Хаим», врата Йом-Кипура, глава 3: есть высшие голоса, от которых получают питание Аба и Има и т. д.; см. там.

См. также объяснение к стиху «И весь народ видел голоса» и т. д. Это и есть «Свидетельства Твои весьма верны; дому Твоему подобает святость» — подобно словам «Мудростью строится дом». Это относится к словам и буквам Торы, низведенным и созданным благодаря высшей Хохме.

«Свидетельства Твои верны»: слово «свидетельство» связано по значению со знанием, как 30
написано: «Знанием наполняются комнаты всяким драгоценным богатством», которое называется «богатством Его дома».

Это и есть «дому Твоему подобает святость»: нисхождение с уровня высшей святости — Бесконечного света, благословен Он. «Б-г, на долгие дни» — как сказали наши мудрецы о седьмом тысячелетии: «день, который весь долог».

И смысл слов «весь длинный» в том, что он длинен даже в своем начале. Однако, каза- 31
лось бы, слово «длина» относится лишь к завершению и концу, но не к началу. Как же он «весь длинный» даже в своем начале?

Но имеется в виду, что раскроется Бесконечный свет, благословен Он, облаченный в высшую сокровенность, которая называется Арих Анпин, как сказано: «долготерпеливый и т. д.»

Он называется Арих Анпин, то есть способен нисходить также и вниз, в мир Асия, ибо перед Ним, благословен Он, духовное и материальное равны, и Он уравнивает их.

Поэтому раскрытие внизу, в низшем единстве, будет таким же, как в высшем единстве. (См. также объяснение к стиху: «А теперь пусть возвеличится сила [Господина моего]... как Ты говорил, сказав: „Б-г долготерпелив...“»)

И потому он весь длинный — в начале так же, как и в конце, ибо это раскрытие уровня, у которого нет ни начала, ни конца. С этим связано и изречение наших мудрецов: «Чаша царя Машиаха вмещает двести двадцать один лог». Его совершенно невозможно объяснить согласно буквальному смыслу: почему речь идет именно о двухстах двадцати одном логе?

Но имеется в виду, что чаша служит сосудом для раскрытия Бесконечного света, благословен Он, и раскрытие в ней будет исходить от уровня «эрех апаим» и т. д., как сказано выше.

ТОРА ОР • ГЛАВА ТОЛДОТ • МААМАР 3

ביאור על הנ"ל

Объяснение сказанного выше

◇

Объяснение сказанного выше. 1

Чтобы понять объяснение сказанного о стихе «Если бы человек отдал всё богатство своего дома за любовь» и т. д. Слово «им» («если») здесь означает «когда». 2

Ибо есть случаи, когда слово «им» употребляется не в выражении сомнения, а в выражении уверенности, как в стихах: «Им (когда) будешь давать деньги взаймы» и «Веим (и когда) наступит юбилейный год» и т. д.

Здесь это вовсе не выражение сомнения; напротив, событие непременно произойдёт, и слово «им» означает только «когда».

То есть: когда будешь давать взаймы бедному, не будь для него заимодавцем; и так же — когда наступит юбилейный год и т. д. Так же и в словах «Если бы человек отдал» и т. д.

Это означает: когда человек отдаст и т. д., — он непременно отдаст. Речь идёт о будущем (ведь «йитен» — форма будущего времени): в Будущем человек отдаст всё богатство своего дома.

Ибо в нынешнее время это не раскрывается до такого уровня, когда человек отдал бы всё богатство своего дома; это возможно только в Будущем.

Объяснение таково: «богатство его дома» подобно сокровищам и кладам, хранящимся внутри дома. Это соответствует сказанному: «И Даат наполнит комнаты всяким драгоценным и приятным богатством».

И вот сказано: «Хохмой строится дом, Биной он утверждается, а Даат наполнит комнаты». Объяснение: «Хохмой» — это только само основание дома, то есть буквы Торы, которые, как известно, называются «домами». 3

«Биной он утверждается» означает, что именно Бина обеспечивает основное поддержание и устроение формы и содержания дома, с многочисленными комнатами, выходами и входами. Но «Даат наполнит» все комнаты драгоценным богатством и т. д.

Чтобы понять всё это, следует предварительно изложить одно введение, объясняющее порядок иштальшелут десяти Сфирот мира Ацилут: каков их порядок и способ расположения.

В словах каббалистов (в «Эц Хаим» и «Пардес») мы находим два способа описания этого, которые на первый взгляд почти противоположны. Первый способ состоит в том, что уровни иштальшелут расположены один ниже другого.

То есть уровень Бины был эманирован из уровня Хохмы, а уровень Даат — из уровня Бины. Эти три составляют первые три [Сфирот]. Из них, таким же образом, были эманированы также Хесед, Гвура и Тиферет.

Это физическое изображение служит примером, как сказано: «От плоти моей узрю...» и 4
т. д. Таковы десять сил души, облачающихся в органы тела: первым раскрывается Хохма — проблеск интеллекта, подобный точке, и т. д.

Хохма называется «коах ма» («потенциал чего?») и т. д., потому что она ещё не постигнута; её также называют уровнем йуд, точкой, и т. д. Из неё возникает уровень Бины — расширение постижения в длину и ширину.

Это уровень буквы ה и т. д. Они являются отцом и матерью, порождающими эмоцио- 5
нальные качества (мидот), любовь и трепет: в соответствии со своим разумом и размышлением о предмете человек порождает любовь к нему или трепет перед ним и т. д.

Так же и вверху, в мире Ацилут, в порядке иштальшелут десяти Сфирот: уровень высшей Хохмы Ацилут — начало раскрытия; это уровень йуд имени Авая, которая ещё не пребывает в состоянии раскрытия. «И Хохма обретается из аин (небытия)»;

поэтому Ор Эйн Соф облачается именно в Хохму. Из уровня Хохмы возник уровень Бины Ацилут — раскрытие, распространяющееся в длину и ширину и называемое буквой ה,

И она называется «матерью детей». Второй способ описания порядка иштальшелут со- 6
стоит в том, что Сфирот образуют три линии: Хохма, Хесед и Нецах — правая линия и т. д.

Согласно этому порядку уровни Хохмы, Бины и Даат не происходят друг из друга. Также и все мидот в основном не происходят от первых трёх [Сфирот], поскольку Хохма и Бина расположены в двух параллельных линиях и т. д.

Итак, главное различие между двумя упомянутыми выше способами порядка иштальше- 7
лут состоит в двух отношениях. Первое: согласно первому порядку, в котором Хохма, Бина и Даат расположены одна под другой, получается, что Даат находится ниже Хохмы и Бины

и выше Хесед и Гвуры, ибо именно он передает свечение Хохмы и Бины Хеседу и Гвуре. Иначе обстоит дело согласно второму порядку, в котором они расположены в трех линиях:

получается, что Даат находится в средней линии и стоит не под Хохмой и Биной, а только под Кетером (Венцом), и передает свечение Кетера Хохме и Бине, а также Хеседу и Гвуре, как будет объяснено далее.

И второе: согласно первому порядку, мидот главным образом рождаются и обретают существование благодаря Хохме и Бине, посредством Даат, который, как сказано выше, передает [их] вниз. 8

Иначе обстоит дело согласно второму порядку: они исходят от уровня Кетера через Даат, который передает им именно свечение Кетера. Суть же в том, что истинны оба подхода.

Это станет понятно из известного положения, что есть два уровня Даат: верхний Даат и нижний Даат. Верхний Даат исходит от уровня Кетера и посредством свечения Кетера соединяет и объединяет Хохму и Бину, а также Хесед и Гвуру, 9

а нижний Даат — это Даат, распространяющийся внутри мидот, чтобы передавать им свечение Хохмы и Бины. Также известно, что есть два уровня мидот.

Первый — это мидот, главное существование которых происходит от Хохмы и Бины. Например, у человека мидот бывают лишь сообразны его интеллекту: именно интеллект порождает их; а у ребенка, чей разум ограничен, и так далее.

Второй — это мидот, источник и корень которых находятся выше интеллекта, однако они проявляются и исходят через интеллект. Как сказано в «Раайя Мехемна»: «Зеир Анпин связан с Атикой и зависит от него» и так далее; об этом подробно говорится в другом месте.

Теперь два упомянутых уровня в порядке иштальшелут можно будет правильно понять и объяснить. Второй порядок, в котором они расположены в трех линиях и так далее, относится к мидот, главное существование которых происходит не от Хохмы и Бины, а от уровня Кетера, который светит в них, 10

как сказано выше: «Зеир Анпин связан с Атикой и зависит от него». Это происходит благодаря упомянутому выше уровню верхнего Даат, который происходит от уровня Кетера и соединяет и объединяет Хохму и Бину и так далее; поэтому оказывается, что Даат стоит между Хохмой и Биной и под Кетером и так далее.

Иначе обстоит дело с первым порядком: он относится к мидот, существование которых происходит только от интеллекта. Это происходит посредством уровня нижнего Даат, который распространяется внутри мидот и озаряет их свечением Хохмы и Бины и так далее.

Чтобы понять все сказанное выше и объяснить это подробнее, прежде всего нужно понять, что представляет собой уровень Даат. Сначала мы объясним уровень нижнего Даат, и из этого станет понятен уровень верхнего Даат. Ведь выше уже было объяснено, что мидот главным образом рождаются от Хохмы и Бины. 11

Нужно понять, какую функцию выполняет Даат. Суть же в том, что Даат во всех случаях относится к внутренней стороне. 12

Так и здесь: уровень Даат, распространяющийся внутри мидот, — это внутренняя сторона мидот, доводящая их до окончательного совершенства. Ибо Даат

означает связь; и благодаря связи уровня Хохмы и Бины внутри мидот он очищает и отделяет добро от зла, чтобы мидот не были смешаны из добра и зла. Ведь мидот по своей природе, в том виде, в каком они возникают, могут быть смешаны из добра и зла.

Поэтому внешние силы получают питание от мидот, как в случае с Авраамом, от которого произошел Ишмаэль и т. д. Так же и в служении Б-гу: от уровня любви и воодушевления «словно вспышки огня», [возникающих] благодаря размышлению о величии Б-га во время молитвы, человек впоследствии может прийти к гневу. 13

Необходимо, чтобы и во время молитвы была некоторая примесь постороннего. Ведь если бы это было одним лишь Б-жественным, то есть раскрытием света Б-га на его душе во время молитвы,

откуда же тогда впоследствии мог бы взяться гнев и тому подобное, то есть уровень питания внешних сил? Как известно, внешние силы получают питание лишь от аспекта обратной стороны имени Элоким — то есть от аспекта сокрытия и т. д.

(И это требует рассмотрения в свете 28-й главы «Тании». Следует сказать, что сказанное здесь — «некоторая примесь постороннего» — обусловлено облачением в животную душу, мидот которой смешаны из добра и зла; и поскольку Б-жественная душа облачена в нее и т. д. Доказательством служит то, что даже во время молитвы она не вышла из своей оболочки и своего облачения полностью, до конца и т. д.)

Именно это и написано там, в 28-й главе: клипа прилагает усилия и т. д. Из доказательства, которое будет приведено на основании рассказа о рабби Ханине бен Терадионе, также следует то же самое, как сказано здесь: ведь и там возникло предположение, что он ошибался в оценке самого себя из-за природных свойств его животной души, которая, возможно, помогала ему в его служении, как будет объяснено.)

Теперь станет понятен рассказ о рабби Йосе бен Кисме и рабби Ханине бен Терадионе. Рабби Йосе сказал ему: «Удивляюсь я: неужели тебя не сожгут?» и т. д. Тот ответил: «Небеса смилуются», а рабби Йосе сказал ему: «Я говорю тебе разумные слова» и т. д. 14

И рабби Ханина спросил его: «Что ожидает меня в отношении жизни в будущем мире?» 15
Рабби Йосе спросил: «Приходилось ли тебе совершить какое-либо деяние?» и т. д. Тот ответил: «Деньги на Пурим» и т. д., «и я раздал их бедным».

Конец цитаты. На первый взгляд, его вопрос о том, что ожидает его в будущем мире, весьма удивителен: если он отдает свою жизнь ради освящения Имени Б-га, собирая людей на публичные собрания, разве у него всё еще может не быть удела в будущем мире?

И еще: зачем рабби Йосе спросил: «Приходилось ли тебе совершить какое-либо деяние?» 16
Как это отвечает на его вопрос? и т. д. Объяснение же таково: рабби Ханина бен Терадион сомневался в самом себе относительно того, что касается его самопожертвования —

отдает ли он свою жизнь ради изучения Торы исключительно во имя Небес. Хотя он был выдающимся праведником и действительно изучал Тору ради нее самой, всё же есть люди, которых природа, темперамент и мидот побуждают направлять всё желание и стремление сердца на изучение наук,

и постоянно занимать ими свои мысли, сердце и разум. Доказательство тому — филосо- 17
фы древних народов, бывшие знатными сановниками и ни в чем не испытывавшие недостатка среди мирских наслаждений.

Они отказывались от всех удовольствий и всем сердцем и всей душой предавались изучению наук. Днем и ночью их мысли не были свободны.

[стремясь] понять науки и глубоко вникнуть в них. Это было приятно их душе, и они на- 18
слаждались этим так же, как другие наслаждаются всеми мирскими удовольствиями. И происходило это у них не вследствие веры,

ведь они были народами, поклонявшимися звездам, и у них не было ни обязанности, ни веры, которые побуждали бы их находить необычайное наслаждение в занятиях своими науками — астрономией, математикой, философией, внешней мудростью. Это происходило лишь благодаря складу их натуры, который с необычайной силой побуждал их к страстному желанию, природно присущему людям такого типа.

Есть и такие, кто рождается с иным складом: они не стремятся и не желают заниматься 19
науками; хотя и понимают их, они вовсе не получают удовольствия, направляя на них мысль даже на одно мгновение, а следуют лишь упрямству своего сердца, «только злу во всякий день»; к этому и устремлена их душа.

Причина этого — телесные соки. У одного преобладает белая желчь, и он не способен со- 20
средоточить мысль на чём-либо одном, даже если предмет относится к области разума, и вовсе не получает от этого удовольствия.

А у другого с рождения преобладает чёрная желчь: его душа страстно стремится к мудрости, «все [прочие] желания не сравнятся с нею», как всё это разъяснено в «Восьми главах» Рамбама; см. там, гл. 8.

Поэтому и среди евреев встречаются различные природные склонности, подобные этим. 21
Однако [у еврея] душа устремляется к тому, что принято у евреев, например к изучению Устной Торы: его душа и сердце будут жаждать размышлять над ней днём и ночью без устали.

Поэтому р. Ханина бен Традьон опасался, что, возможно, даже его телесная природа побуждает его к самопожертвованию ради мудрости, хотя, несомненно, это лишь малая толика; тем не менее это не «только ради Б-га» и т. д.

Он спросил р. Йоси, как ему узнать, относится ли он к наследующим Мир грядущий, в 22
сердце которых только Единый, и т. д. Тот ответил: это можно выяснить лишь в том случае, если представится случай совершить поступок.

То есть испытание: различие состоит в том, что если побуждение исходит от телесной природы, то, как бы сильно человек ни желал, оно всё равно не приведёт его к самопожертвованию (месирут нефеш) и т. д. И он ответил ему, что речь о деньгах на Пурим и т. д.

То есть о раздаче денег: это знак и доказательство того, что в его самопожертвовании нет даже корня этого телесного сока и т. д., ведь свойство упомянутой выше чёрной желчи порождает скупость.

а белая желчь [побуждает] к щедрости и т. д. Поэтому он ответил ему: «Если так, пусть 23
моя доля будет подобна твоей». Отсюда понятно, что его самопожертвование ради Торы объясняется лишь тем, что в его сердце только Единый и нет в нём никакой примеси природных побуждений.

Из всего этого понятно, что в качествах души может быть примесь, так что даже в качестве, которое кажется несомненно совершенно добрым, всё же может оставаться небольшая примесь и т. д.

Поэтому очищение качеств до совершенства происходит посредством уровня Даат; то есть он раскрывает внутреннюю сторону качеств.

Ибо примесь добра и зла относится главным образом к внешней стороне сердца, но не к уровню внутренней стороны сердца и т. д. (см. выше, в конце маамара, начинающегося словами «Понять смысл благословений» и т. д.).

Всё сказанное относится к уровню нижнего Даат, распространяющегося в качества любви и трепета. Этот Даат ниже Бины, а любовь, рождающаяся из Бины и Даат, называется ахават олам (мирская любовь).

В Зоаре она называется ахава зута (меньшая любовь). Из этого можно также понять уровень высшего Даат. Ведь есть два вида качеств.

Первый вид — качества, рождающиеся из разума; когда они рождаются и привлекаются из разума посредством Даат, они относятся к внутреннему аспекту и более очищены от всякой примеси.

Второй вид — качества, находящиеся выше разума; эта [любовь] называется ахава раба 24
(великая любовь), которая есть в каждой душе. В высших мирах это уровень качеств в Кетере: Хесед и Гвура Арих Анпина,

которые выше разума, то есть Хохмы и Бины, однако нисходят, проходя через Хохму и Бину. Они привлекаются посредством Даат, находящегося на средней линии, прямо под Кетером.

Хохма и Бина, напротив, относятся к правой линии — Хохма, Хесед и Нецах, — и к левой линии — Бина, Гвура и Ход. Поэтому посредством этого Даат качества Кетера, находящиеся выше разума, привлекаются и нисходят в Зеир Анпин.

Внизу это раскрывается в качествах сердца и т. д. Этот уровень ахава раба также есть в каждом, как написано в «Тании» (конец гл. **46**) при толковании стиха «Я был как животное перед Тобою»: слово «животные» стоит во множественном числе и т. д. — высший Даат, включающий Хесед и Гвура и т. д.; см. там.

Таков смысл имени Ривка: это связь, объединяющая три или четыре головы скота; ведь она соответствует ахава раба — качествам выше разума, в которых все качества включены друг в друга и вовсе не разделены.

(Как сказано выше, Даат включает Хесед и Гвуру — два венца, исходящие из плечей Арих.) Ведь в качествах, главным источником которых является разум, есть разделение по уровням.

Ибо разум, порождающий любовь, — не тот же самый разум, который порождает трепет, а разум, порождающий трепет, — не тот, который порождает любовь.

Поэтому качества, рождённые ими, — это ветви, отделённые друг от друга; но в том, что выше разума, разделения вовсе нет. Это подобно различию между миром Акудаим и миром Некудим:

в Акудаим все десять Сфирот связаны в одном сосуде, и между ними нет никакого разделения; в Некудим же это десять отдельных точек.

Это потому, что Некудим соответствует уровню Хохмы (ведь в системе таамим, некудот, тагин и отийот некудот соответствуют Хохме и т. д.), где возможно разделение; Акудаим же соответствует уровню Кетера, который выше разделения.

Поэтому качества выше разума, называемые ахава раба и присутствующие в каждой душе, называются уровнем Ривки — привязью, связывающей несколько животных, то есть действительным объединением всех качеств.

Слова «И спустилась к источнику» можно понимать в их простом смысле — как указание на буквальный спуск. Ведь Хохма называется источником, ибо «Хохма обретается из айн (небытия)», то есть из Кетера, подобно источнику, бьющему из-под земли. А река соответствует Бине.

Итак, относительно Ривки, то есть качеств Кетера, привлечение вниз, в Хохму и Бину, называется «и спустилась к источнику» (см. также толкование слов «И вывел нас Б-г, наш Элоким, из Египта»: Аба и Има облачили руки Арих Анпина и т. д.). «И наполнила свой кувшин» — это двадцать четыре (кад) книги Торы,

ибо Тора исходит из Хохмы. В служении Б-гу это означает, что посредством ахава раба привлекают раскрытие Бесконечного света (Ор Эйн Соф) в Хохму и в Тору, которая исходит из Хохмы.

«И поднялась» — ведь на самом деле этот спуск является подъёмом. Слова «Тора исходит из Хохмы» означают, что она раскрывается через Хохму,

но её корень выше Хохмы. Ведь **613** мицвот Торы вместе с семью постановлениями мудрецов составляют **620** столпов света, соответствующих Кетеру; значит, Тора привлекается из Хохмы, находящейся в Кетере,

которая выше уровня качеств Кетера, называемых Ривкой — тремя головами скота, как сказано выше. (См. также то, что написано в другом месте о возношении двух хлебов над двумя ягнятами.)

И это [значение слов]: «Многие воды не могут погасить любовь». То есть, поскольку эта любовь относится к уровню великой любви, корень которой выше разума, поэтому многие воды 25

и реки — постижения Б-жественности, проистекающие из Хохмы и Бины мира Ацилут, — не могут угасить эту любовь, поскольку ее корень выше всех постижений и она исходит от уровня высшего Даат, который ниспосылает уровень мидот в Кетере и т. д.

Но «если бы человек отдал все достояние своего дома… боз явузу» — выражение, означающее грабеж и добычу. Ведь «его дом» относится к буквам Торы, как сказано: «Мудростью строится дом».

А «достояние его дома» — это то, о чем сказано: «И знанием наполнятся комнаты всяким драгоценным и приятным достоянием»; это уровень высшего Даат, который ниспосылает раскрытие уровня Кетера, находящегося выше Хохмы. 26

И этот Даат соединяет Хохму и Бину, которые соответствуют Письменной Торе и Устной Торе, и ниспосылает в них свет Кетера; то есть раскрывается Высшая Воля — как изготовить сукку, цицит и тфилин.

Поэтому и упомянутый выше уровень великой любви утолит свою жажду благодаря этому раскрытию, поскольку оно также представляет собой ниспослание высшего Даат. И не только это,

но это ниспослание исходит с уровня, гораздо более высокого, чем ниспослание мидот, находящихся выше разума, ибо мидот — это уровень семи нижних [Сфирот] Арих Анпина,

тогда как «достояние его дома», то есть Тора, — это уровень первых трех [Сфирот] Арих Анпина. (И см. сказанное в маамаре о шофаре: Кетер — посредник между Эманатором и производными от Него, поскольку в нем есть аспект нижнего уровня Эманатора, и это уровень первых трех Арих Анпина;

а также в нем есть аспект корня производных от Него, и это семь нижних [Сфирот]; см. там. Итак, понятно, что этот уровень «достояния его дома», ниспосылаемый посредством Торы и происходящий от первых трех, бесконечно выше даже уровня мидот, находящихся выше разума, то есть уровня семи нижних [Сфирот], и т. д.

И это [значение слов]: «И спустилась к источнику» и т. д. «И поднялась» — это великое возвышение, выше уровня Ривки. Объяснение этого таково: что касается Даат, ниспосылаемого посредством Торы, то есть сказанного о «достоянии его дома», — он выше уровня Даат, ниспосылающего великую любовь. Это станет понятно из сказанного в «Ликутей Тора», раздел Шмот, на стих

«[И увидел Б-г,] что он свернул посмотреть»: уровень Даат, включающий «два венца», хотя это мидот Кетера, ниже уровня Даат, включающего «два наследия» Абы и Имы, и т. д., который ниспосылает две первые части, то есть Хохму, Бину и Даат внутри Хеседа и Гвуры Арих Анпина.

И см. сказанное в разделе Реэ, «Смотри, Я предлагаю вам», о словах «День за днем Он возлагает на нас» и т. д.; см. там. И станет понятна связь **310** миров с этим Даат. Корень этого Даат также находится еще выше — а именно в тикуне «и истина» и т. д. И это [значение слов]: «Тора истины» и т. д.)

И теперь станет понятно высказывание наших мудрецов, благословенной памяти: человек обязан произносить сто благословений каждый день. [Почему] необходимо именно число сто? Но

объяснение таково: «Не читай ма — „что“, а читай меа — „сто“». Ведь ма — это уровень Малхут, свет, наполняющий все миры (мемале коль альмин); и необходимо ниспослать свет, окружающий все миры (совев коль альмин), в мемале коль альмин.

И это происходит посредством Кетера, который служит посредником между Эманатором и производными от Него. Поэтому необходимы именно сто благословений, чтобы ниспослать от десяти Сфирот Арих Анпина, каждая из которых включает десять,

то есть чтобы ниспослание исходило также от первых трех [Сфирот] Арих Анпина, как сказано выше. И это [значение слов]: «Речение мужа, вознесенного над (аль)», ибо айн указывает на семь нижних [Сфирот], а ламед — на первые три.

(И так станет понятно сказанное нашими мудрецами, благословенной памяти: ежедневно умирало сто человек, пока Давид не установил сто благословений. И необходимо объяснить связь: как благодаря ста благословениям люди перестали умирать.)

Но суть такова: благодаря этому раскрытию совев коль альмин в Будущем мире произойдет Воскрешение мертвых. А Воскрешение мертвых означает, что тело с внутренними органами и кишечником будет жить и существовать вечно, без еды и питья.

Как это возможно? Только если произойдет раскрытие совев коль альмин, перед которым духовное и материальное в буквальном смысле равны. Поэтому и тело сможет жить от него.

И в качестве сравнения: в человеке есть два вида ниспослания. Первый — внутренний: 27
интеллект находится в мозгу, мидот — в сердце, сила действия — в руке и т. д.

Второй — аспект окружающего (макиф): это воля и мысль, присутствующие даже в ноге, ибо стоит человеку захотеть пошевелить ногой, как она приходит в движение, и т. д.

И хотя нога не является сосудом для раскрытия мысли, тем не менее мысль воздействует на нее; и это уровень окружающего. Подобным образом и физическое тело получит жизненную силу и существование, словно пищу, непосредственно от самого Бесконечного света (Ор Эйн Соф), благословен Он. И этого достаточно для понимающего.

ТОРА ОР • ГЛАВА ТОЛДОТ • МААМАР 4

ויחפרו עבדי יצחק בנחל כו׳

«И слуги Ицхака копали в долине… колодец, который выкопали князья»

◇

«И выкопали рабы Ицхака в долине» и т. д. «Колодец, который выкопали князья» и т. д. Ибо в Гемаре сказано о [стихе] «А четвертая река — это Перат»: «Это та, что была изначально», от которой [река] разделилась на четыре рукава; то есть три вышли из нее, а четвертый 1

— сам Перат. И сказали: все реки находятся ниже Перата, а все источники в мире бьют из «лестницы Перата». То есть под землей он прокладывает себе путь, и, немного покопав, можно найти колодец с живой водой.

На первый взгляд возникает вопрос: почему он называется колодцем с живой водой, если основной источник его вод — река Перат? Объяснение таково. Ведь написано: «И река выходит из Эдена, чтобы орошать сад» и т. д. 2

«Сад» (ган) — пятьдесят три раздела Торы. То есть, как известно, прежде всего необходимо полностью принять на себя иго Небесного Царства, а именно — с полной верой верить в единство Б-га,

что Он приводит все миры к существованию, все перед Ним считается ничем, и все едино и т. д. Когда человек размышляет во время чтения «Шма» и хорошо сосредоточивается на понятии [Б-жественного] единства, искренне принимая на себя иго [Его] Царства,

ибо «Яаков — удел Его наследия»: всем сердцем они стремятся прилепиться к Нему, верят в Единого и желают Его. Однако после того, как он принял это на себя, нет места, где мог бы пребывать в нем уровень «Единого».

И места для этого нет, кроме Торы. То есть сразу после принятия ига Небесного Царства ему следует углубленно изучать Устную Тору, задействуя мысль, разум и речь; а перед учебой — размышлять о единстве Б-га и т. д. 3

Благодаря этому его занятия Торой будут исполнены всей глубины его мысли и сердца и т. д. Это и называется «И река выходит из Эдена». То есть «из Эдена» — от Святого, благословен Он, Который называется «Эден»; а «река» означает нисхождение.

То есть когда Б-жественность нисходит свыше вниз посредством принятия ига Небесного Царства, это нисхождение орошает сад — Тору, которая есть «четыре локтя алахи», место Святая святых; «Тора — чертог Царя», и в ней пребывает единство Б-га и т. д.

Когда уровень «река выходит из Эдена» осуществляется в нем во время молитвы и установленного времени учебы непосредственно после молитвы, — но затем ему приходится направлять всю свою мысль и т. д.

на дела этого низшего мира, и он забывает все свои размышления, связанные с принятием ига Небесного Царства, из-за материальности тела и скудости своего разумения (даат), и очень удаляется от того состояния, в котором обладал пониманием во время молитвы и служения посредством Торы и т. д., —

поэтому Он дал нам мицвот, которые следует исполнять в течение всего дня. Ведь по своей внутренней стороне (пнимиют) и корню практические мицвот необычайно высоки,

но они облачились во множество покровов в цепи нисходящих миров (иштальшелут) и т. д. И все же они указывают на высокий уровень, заключенный в их корне. Например, мицва цицит: ее смысл пребывает наверху, в высших мирах, а сама заповедь облачилась в восемь шерстяных нитей и пять узлов и т. д.

Поэтому мицвот не нуждаются в человеческом служении, чтобы исправить их и постичь их подлинную суть, ведь «мицвот не требуют намерения»: они сами уже исправлены и нисходили сверху вниз и т. д. И нисхождение Б-жественности, которое вызывает исполняющий мицву, происходит не благодаря его служению, а только благодаря самим мицвот и т. д.

Но Тора и молитва, являющиеся служением сердца, зависят именно от намерения человека и т. д. Главное же намерение, необходимое при исполнении мицвот, состоит в том, чтобы сначала поразмыслить, насколько он далек от Б-га,

из-за того, что он весь день занят суетными мирскими заботами, материальностью своего естества и своими грехами, которые образуют преграду, [не позволяющую] приблизиться к Б-гу даже немного. И пусть он поразмыслит

об этом как следует, до мельчайших подробностей, и сокрушит свое сердце такими размышлениями; сердце его смирится, ведь он все же желает приблизиться к Б-гу посредством Его Торы и т. д. И пусть он с таким намерением исполнит мицву, которая подвернется ему.

Это подобно колодцу с живой водой, питаемому рекой под землей: хотя сама река не называется «живой водой», вода, выходящая из нее и прокладывающая себе путь сквозь толщу земной почвы, называется «живой водой», поскольку она очищается и становится чистой, с трудом пробиваясь сквозь материальную землю.

Точно так же обстоит дело с исполнением мицвот: сначала, во время молитвы и служения, у него был описанный выше уровень «река выходит из Эдена», но в течение всего дня он оказался скрыт и укрыт в нем из-за телесных желаний.

Когда он исполняет мицву, которая бьет из упомянутой выше реки, — то есть потому, что помнит: он уже всем сердцем принял на себя иго Небесного Царства и потому исполняет мицвот, чтобы войти под власть Его Царства, — хотя теперь в нем нет описанного выше уровня реки, сердце его опирается на то, что он уже принял твердое решение в сердце служить Б-гу правдиво, — это 4

подобно колодцу с живой водой: эта малая мера служения Б-гу очень приятна ему, потому что он поразмыслил о том, насколько, чрезвычайно насколько, далек он от Б-га.

Когда он исполняет мицву описанным выше образом, так что исполнение мицвы становится для него очень сладостным и приятным и т. д., это подобно колодцу: когда копают землю и находят воду, она называется живой, потому что прошла сквозь толщу земли. Так и исполнение мицвот: его исполнение бьет из упомянутой выше реки и т. д. 5

Поэтому АриЗаль чрезвычайно радовался исполнению мицвот и удостоился святого духа (руах а-кодеш), но не радовался собственному служению и т. д., ибо святость мицвот присуща им самим и т. д., 6

как объяснялось выше. Он исполнял их, размышляя о ничтожности своей близости к Б-гу. Это и есть подлинное качество смирения, которое Тора отмечает у Моше, учителя нашего, мир ему. Ведь главное в смирении перед каждым человеком — а мудрецы сказали, что этого невозможно достичь иначе, — видеть в ближнем того, кто ближе к Б-гу, чем ты сам, и т. д.

Таков смысл слов: «Сытая душа попирает медовые соты» — ей горек даже мед, — «а для голодной души всякая горечь сладка».

То есть упомянутый выше колодец с живой водой: благодаря тому, что он копает землю своего тела, когда выходит немного воды, она становится для него необычайно сладкой и приятной, потому что его тело испытывает голод по служению Б-гу. Это и есть: «Колодец, который выкопали князья».

ТОРА ОР • ГЛАВА ТОЛДОТ • МААМАР 5

ראה ריח בני כריח שדה אשר ברכו ה'

«Вот, запах сына моего — как запах поля»

◇

«Вот, запах моего сына — как запах поля, которое благословил Б-г». [Нужно] понять: Ицхак понял, что перед ним Эсав, — почему же он был так высоко ценен в его глазах? Кроме того, в действительности непонятно, каким Эсав представал в глазах Ицхака. 1

Ведь в одном месте Писание говорит: «ибо добыча была в его устах», — то есть он обманывал Ицхака вопросами вроде: как отделяют десятину от соломы и тому подобными.

А в другом месте Писание говорит: «Голос — голос Яакова»: это потому, что он сказал: «Авая, Б-г твой, устроил это для меня» и так далее, и Ицхак понял, что имя Небес не привычно устам Эсава.

Но дело в следующем: Эсав — «золотой шлак» (сосфиса де-даава), отход от Гвуры Ицхака, то есть от уровня превосходства золота над серебром; из этих отходов и произошёл Эсав. А «голова Эсава [покоится] в объятиях Ицхака».

Чтобы понять, что означает «голова», следует знать: есть одиннадцать составляющих воскурения — «бальзам и ноготь» и так далее, — и они соответствуют десяти венцам нечистоты (кисрин де-мисаавуса); это жизненная сила в святости, которая даёт жизнь «одному напротив другого». 2

Ведь как в святости есть десять Сфирот, так и в клипе есть ровно такая же [сила]: отблеск десяти Сфирот святости. Однако в святости их десять — «не девять и не одиннадцать», тогда как в клипе это одиннадцать составляющих воскурения.

Объяснение таково: о жизненной силе, нисходящей в святость, сказано: «И небесное воинство преклоняется пред Тобою», ибо они самоустраняются, поскольку постигают жизненную силу, нисходящую к ним от Его святости, да будет Он благословен. Клипот же, напротив, возносятся «как орёл» и так далее, 3

дерзко. Это потому, что жизненная сила, нисходящая к ним, пребывает внутри них в состоянии изгнания. Поэтому, хотя они и получают жизненную силу от святости, они не самоустраняются; напротив, возносятся «как орёл» и так далее, а нисходящая к ним жизненная сила поглощается внутри них.

Но как же они живут и существуют благодаря святости, если жизненная сила поглощается внутри них? В этом и состоит смысл ладана (левона) среди одиннадцати составляющих воскурения: это окружающий свет (Ор Макиф) над ними, который не поглощается внутри них.

Поскольку это окружающий свет, находящийся выше их осознания, они не ощущают его; 4
а жизненная сила, нисходящая к ним во внутреннем аспекте, поглощается, как сказано выше. Поэтому они становятся надменными и дерзко возносятся, как сказано выше.

Уровень ладана соединяет десять Сфирот святости, чтобы они светили десяти Сфирот нечистоты. Это и есть «голова Эсава»: уровень окружающего [света] свыше включён в «объятия Ицхака», то есть воистину пребывает внутри святости.

Поэтому со стороны окружающего аспекта Эсав спрашивает, как отделяют десятину от соломы, а со стороны внутреннего аспекта имя Небес не привычно его устам.

Известно, что жизненная сила в десяти венцах нечистоты связана с тем, что «он погло- 5
тил богатство и извергнет его», и с тем, что «есть время, когда человек властвует над человеком во вред ему».

Это происходит из-за искр, упавших в них в начале сотворения мира, при разбиении сосудов («и царствовал, и умер» и так далее), а также вследствие греха Древа познания,

как написано в «Сефер а-Гилгулим». Поэтому жизненная сила нисходит к ним и пребывает внутри них в состоянии изгнания, как сказали наши благословенной памяти мудрецы: «Изгнание Израиля произошло лишь для того, чтобы к ним присоединились прозелиты». Так и в Эсаве были искры, например рабби Меир,

и Онкелос, Шемая и Автальон, и Овадья; от них и происходила «добыча в его устах». Ицхак хотел извлечь их оттуда собственными силами, а не посредством Яакова.

Ведь и теперь «он поглотил богатство и извергнет его», только происходит это посредством Яакова, который представляет собой уровень Зеир Анпин, включающий в себя все высшие света. В будни он облекается в Йецира — уровень «слуги его, старейшины дома его», — чтобы поднять оттуда и очистить, как сказано выше.

Однако Ицхак хотел, чтобы это произошло не посредством Зеир Анпин, а чтобы высшие света раскрылись в самом Эсаве; в этом и состоит добавление и умножение света.

Ведь, чтобы очистить добро от зла, необходимо осветить это место великим светом, дабы оно вобрало и собрало все искры, ниспавшие туда.

Именно это означает: «И да даст тебе Элоким росу небесную» — это «роса Атика, капающая к Зеир Анпин», уровню «небес». «И туком земли»: масло — это Хохма, и «Аба основал дочь», называемую «землёй». Ицхак хотел низвести высшие росу и масло, чтобы благодаря этому поднялись искры, 6

как мы видим в качестве примера: когда солнце светит на землю в знойный час, оно вытягивает из земли влагу, и «поднимается пар от земли»;

и подобно этому свеча перед большим факелом втягивает свет свечей. Так и высшее свечение, приходящее свыше с добавлением и умножением, притягивает и собирает все искры, упавшие вниз.

Однако это свечение должно прийти именно как добавление и умножение — на уровне благословения, стоящего выше порядка иштальшелут; ведь согласно порядку иштальшелут Эсав не был бы достоин его.

Таково [значение слов]: «и благословлю тебя перед Б-гом» — именно «перед Авая». Желание Ицхака передать [благословение] самому Эсаву, а не через Яакова, объяснялось тем, что он видел его сверху вниз, 7

через аспект левоны, то есть окружающего [света]; поэтому он хотел привлечь в него раскрытие окружающего [света] с добавлением и умножением света.

Однако в этом он ошибся, ибо Эсав недостоин этого уровня иначе как через Яакова. Ведь если жизненная сила будет привлечена к Эсаву, она, не дай Б-г, поглотится, как прежде, либо от уровня Эсава вовсе ничего не останется;

но «обратить тьму в свет и горечь — в сладость» невозможно иначе как через Яакова, святого Зеир Анпин, посредством которого заключенное в Эсаве будет очищено и включено в святость.

Поэтому впоследствии Ицхак согласился и на благословение Яакова. А Эсаву он сказал: «Вот, от тука земли...»: «от тука» — то есть лишь часть тука; Яакову же он сказал: «и от тука» — с дополнительной буквой вав,

то есть от остатка, оставшегося после того, как масло было низведено к земле: там «будет твое жилище» — внутренний уровень. И «от росы небесной» Яакова будет привлечено и тебе,

но лишь «свыше», то есть только аспект окружающего [света] (в отличие от Яакова, которому сказано: «и да даст тебе»); и при условии: «и будешь служить брату твоему» — что ты будешь покорен уровню Яакова, благодаря чему и произойдет возвышение, как объяснялось выше.

Теперь будет объяснен стих: «Смотри, запах сына моего…». Ицхак хотел привлечь аспект 8
окружающего [света] и левону, как объяснялось выше; а всякое привлечение происходит посредством вознесения майин нуквин (женских вод), как известно.

Для привлечения майин дхурин (мужских вод) внутреннего уровня достаточно вознесения майин нуквин на внутреннем уровне; но для привлечения майин дхурин окружающего [света] необходимо также вознесение майин нуквин на уровне окружающего.

Запах — это вознесение майин нуквин, то есть аспект возвращающегося света (Ор Хозер). 9
Он исходит от Гвурот, как видно из того, что у сладкого яблока нет запаха;

лишь кислые и все острые вещи имеют сильный запах. Это потому, что вознесение майин нуквин состоит в очищении искр, упавших при разбиении сосудов.

Поэтому о мицвот не говорится «приятное благоухание», как говорится о жертвоприношениях, при которых поднимают душу животного: она преображается, восходит и включается в огонь свыше.

Запах возвращает душу: то есть то, что прежде пребы́вало в состоянии удаления мохин, 10
вновь начинает светить — подобно человеку, который уснул, а благодаря запаху снова пробуждается.

Иными словами, во сне разум был сокрыт. Затем, пробудившись, человек вновь обретает ясное свечение разума. И все это происходит благодаря запаху, который есть возвращающийся свет, идущий снизу вверх.

Таково значение слов: «удовлетворение предо Мною: Я сказал — и Моя воля исполнилась». У Эсава не было раскрытого внутреннего уровня, ибо его внутреннее поглощалось, как объяснялось выше; ему принадлежал лишь аспект окружающего [света] и левоны.

Таково значение слов: «и он ощутил запах одежд его»: одежды — это аспект окружающих светов, от которых происходит запах, то есть вознесение майин нуквин, чтобы привлечь окружающий [свет] от «росы небесной».

«Подобен запаху поля, которое благословил Б-г». Поле — это уровень Малхут мира Ацилут, в котором тоже есть вознесение майин нуквин. В нем различают два аспекта. Первый — вознесение майин нуквин по своей природе, само собой, как сказано: «Чтобы слава моя воспевала Тебя и не умолкала». 11

«Она постоянно взывает к высшему свету и не умолкает» и т. д. Это вознесение майин нуквин к внутреннему уровню, то есть пробуждение привлечения кава (линии света). А есть вознесение майин нуквин, которому требуется помощь свыше, ибо оно само не способно вознести майин нуквин.

Это аспект окружающего [света], то есть раскрытие самого Бесконечного света (Ор Эйн Соф), благословен Он (ведь кав светит в само место пустоты).

Вознесение майин нуквин внутреннего уровня подобно колодцу Мирьям — источнику, бьющему самому по себе; тогда как о вознесении майин нуквин окружающего [света] сказано: «Колодец, который выкопали князья».

«И выкопали там колодец слуги Ицхака». Слуги Ицхака — это привлечения, исходящие от уровня Ицхака, главы праотцев, от аспекта буцина декардинута («светильник тьмы»), источника Гвурот, как сказано: «Ибо Ты — отец наш».

Поэтому сказано: «И поссорились пастухи Грара, говоря: “Вода наша”», ибо аспект окружающего [света] привлекается к ним тоже, свыше, поскольку он не поглощается, как их внутренний уровень, о котором говорилось выше. Таково значение слов «которое благословил Авая»: это происходит благодаря помощи свыше, как объяснялось выше.

Все это — понимание стиха согласно мнению Ицхака: он полагал, что перед ним Эсав. Но в действительности это был Яаков. Как же объяснить этот аспект применительно к Яакову? 12

В Мидраше сказано: «И он почувствовал запах его одежд (бегадав)»: [читай] богдав — «его отступников»; [это] уровень баалей тшува (возвращающихся), то есть уровень окружающего [света], ибо они привлекают Его с большей силой. 13

Ведь в Зоаре сказано о стихе «И был Авраам стар, достигнув дней своих» и так далее: «Счастливы владыки тшувы, которые привлекают…» и так далее. Это означает, что [они привлекают] то, что выше меры, которую душа способна вместить, — то, для чего нет уровня сосуда, способного это вместить.

Как в истории рабби Элазара бен Дурдайи. В отличие от этого, об Аврааме сказано: «достигнув дней своих» — уровень сосуда и одежды и так далее. Такое вознесение МАН, относящееся к уровню окружающего [света], происходит потому, что человек размышляет о величии Самого Бесконечного (Эйн Соф), благословен Он, в Его сущности и славе. 14

Ибо написано: «Ведь Я, Авая, не изменился»; изменилось лишь то, что «Его великолепие — над землей и небесами, и Он вознес рог для Своего народа» и так далее. И человек называется баал тшува, даже если за ним нет грехов,

а лишь взывает из-за отделенности и так далее. Это и есть уровень благоухания, то есть вознесение МАН к окружающему уровню, чтобы привлечь высший окружающий уровень — «от росы небес» и так далее.

Но как понять все это? Разве Яаков не относится к уровню святости, и разве уже без этого не привлекаются в него все высшие света — Арих Анпин, Аба и Има, как объяснялось выше? 15

Но благословение — это добавление и усиление привлечения свыше порядка цепи нисходящих миров (иштальшелут), не соразмерное иштальшелут, чтобы было «изобилие хлеба и вина». Это галахот и агады, облеченные в материальные одежды: «Зераим» — в Хесед и так далее.

Так же и вся Тора — рассказы и так далее; также Пророки, книга Судей, история Шимшона и наложницы в Гиве; так же и все деяния царей, рассказы в Гемаре о Раббе бар бар Хане и подобные им: во всех них заключены намеки на тайны Торы. То же относится и к практическому исполнению мицвот,

ибо посредством материальных сукки, лулавов, цицит и тфилин будет привлечен Бесконечный свет (Ор Эйн Соф), благословен Он, находящийся выше, намного выше иштальшелут. Ведь согласно мере и порядку иштальшелут жизненная сила (хают) в Асия крайне ограничена; чтобы же великий свет Самого Бесконечного (Эйн Соф), благословен Он, в Его сущности и славе, сиял, необходимо,

чтобы это происходило именно через Ицхака, который является корнем Гвурот — буцина де-кардунита, то есть измерительной линии, отмеряющей, кому «быть мудрым» и так далее. Оттуда привлекается добавление света и раскрытия также в материальную Асия.

В этом и смысл слов «И пусть Элоким даст тебе»: также на уровне цимцума (сокращения); а слово «даст» относится к уровню Авая, упомянутому выше в стихе «которым благословил Б-г». И даже это произошло без ведома Ицхака — лишь «брат твой пришел с хитростью», 16

ибо оно не может облечься в уровень Даат (знания). Подобно сказанному мудрецами: «Дело зависит не от заслуг, а от мазаля». Ведь «заслуги» соответствуют мере иштальшелут: человеку достается то, что ему подобает,

тогда как мазаль выше того, что соразмерно мере, — даже если человек этого не заслуживает и так далее. Это было необходимо, чтобы исправить грех Древа познания, который также произошел вследствие хитрости и соблазна змея,

из-за чего миры стали материальными и произошло смешение материального с духовным. Чтобы исправить это, он совершил действие, противоположное прежнему, и привлек духовность и высшие света, чтобы они распространялись также в материальном.

Если бы Яаков не получил благословений, то из Торы привлекалась бы только духовность — такой, какова она наверху, подобно словам «и кувшин ее на плече ее» и так далее.

ТОРА ОР • ГЛАВА ВАЙЕЦЕ • МААМАР 1

ושבתי בשלום אל בית אבי והיה הוי׳ לי...

«И возвращусь с миром в дом отца моего»

◇

«И я возвращусь с миром в дом отца моего, и Авая будет мне Элоким; а этот камень, который я поставил памятником, станет домом Элоким», и т. д. 1

Теперь нужно понять связь камня с именем Авая: почему именно тогда, когда Авая станет Элоким, камень станет домом Элоким, и т. д.

Также нужно понять, почему выражение «этот камень» (**ha'even hazos**) стоит в женском роде, тогда как слово «станет» (**yihyeh**) — в мужском.

Чтобы понять всё сказанное выше, нужно предварительно объяснить то, что написано непосредственно перед этим: «И он пришёл на место... и взял из камней того места, положил их у изголовья своего» и т. д.; «и поставил его памятником», и т. д. 2

Нужно понять, что представляют собой камни; а также почему сначала их было много, как сказано: «И взял из камней того места», и т. д.

И Яаков сделал из них один камень, и т. д. Но в начале недельной главы сказано: «И вышел Яаков из Беэр-Шевы, и пошёл в Харан». 3

Объяснение: Яаков — это уровень йуд-акев, то есть йуд и пятка; это нисхождение высшей Хохмы — уровня йуд — до самого низа, вплоть до уровня пяток.

Именно это означает: «И вышел Яаков из Беэр-Шевы, и пошёл в Харан»: уровень Яакова ниспускает свет от уровня Беэр-Шевы, находящегося превыше всего, где «Он, Его жизненные силы и Его сосуды едины», через цепь нисходящих миров (иштальшелут) до самого низа, до низшей ступени — уровня Харана, как будет объяснено далее, с Б-жьей помощью. 4

Как сказано: «Повели спасения Яакова». Спасения (**yeshuos**) — это **370** (шин-айин) высших светов, а уровень Яакова соединяет их и ниспускает вниз, вплоть до уровня пяток. 5

Кроме того, слово **yeshuos** связано со словом «обращение» (**she'iyah**), как сказано: «И обратился Б-г к Эвелю», и т. д.; это нисхождение и распространение Его света, благословен Он, до самого низа, и т. д.

Однако, когда свет Б-га нисходит столь далеко, проходя через множество сокращений, пока не достигает даже уровня Харана, он превращается в мир абсолютной раздельности, как сказано: «А река выходит из Эдена» — это уровень высшей Хохмы — «чтобы орошать сад», и т. д.

«И оттуда она разделяется»: когда свет ниспускается оттуда через множество ступеней нисхождения и множество сокращений, возникают совершенно отделённые существа. Наш отец Яаков желал вознести их превыше всего, чтобы и внизу были истинное единство и самоустранение (битуль), как наверху, где «Его жизненные силы и Его сосуды едины», и т. д. 6

Поэтому сказано: «И взял он от камней того места» и т. д. Ибо известно, что буквы называются «камнями», как сказано в «Сефер Йецира»: «Два камня строят два дома; три камня строят шесть домов» и т. д. 7

Ведь подобно тому, как из многих камней строится один дом, в котором можно жить, так и из многих букв складываются слова, в которых облекается разум; и также

подобно тому, как камни относятся к неживому уровню — самой низкой ступени среди четырех основ: неживой, растительной, животной и говорящей, — так и буквы по отношению к облеченному в них разуму совершенно принадлежат к неживому уровню, ибо они вовсе несопоставимы с разумом.

Итак, из всего сказанного понятно, что буквы называются «камнями». То же относится и к высшим мирам, ибо сказано: «Словом Б-га сотворены небеса» и т. д.

И как сказано: «Царство Твое — царство всех миров». Это означает, что жизненная сила всех миров — а миров бесчисленное множество, как сказано: «Есть ли число Его воинствам?» 8

И все же источником и корнем их жизненной силы служит только уровень Его Малхут (царства), то есть уровень слова Б-га и т. д., которое постоянно оживляет их и приводит из небытия в бытие. [Это] потому, что они — сотворенные существа, обладающие пределами, и их постижение ограничено; «от земли до небосвода — путь в пятьсот лет» и т. д.

И они вовсе несопоставимы со светом Б-га, который относится к уровню Бесконечного (Эйн Соф) и раскрывается в высших мирах. Поэтому они не могут получать свою жизненную силу 9

иначе как от уровня слова Б-га — букв, которыми сотворены небо и земля и т. д.; по отношению к Бесконечному свету (Ор Эйн Соф), благословен Он, они принадлежат к неживому уровню.

Как сказано: «Свят Б-г Воинств (Цваот)», и как сказали наши благословенной памяти мудрецы: «Он — знак (от) среди Своих воинств». И хотя они — тысячи тысяч, как сказано: «Тысячи тысяч служили Ему, и мириады мириад стояли перед Ним» и т. д., а также сказано: «Есть ли число Его воинствам?»

И все же, поскольку они ограничены, их жизненная сила исходит лишь от уровня одной-единственной буквы, которая целиком принадлежит к неживому уровню по отношению к имени Авая, относящемуся к уровню Бесконечного, и т. д., как сказано выше.

Итак, цепь нисходящих миров, состоящая из мириад мириад ступеней, целиком зависит 10
от того, как сочетаются буквы на уровне слова Б-га, благодаря чему возникают отдельные сотворенные существа — ограниченные и обособленные и т. д.

А Яаков, мир ему, желал вознести их наверх. Поэтому «взял он от камней того места» — множества букв — и сделал из них один камень,

то есть букву йуд; в этом смысл слов «и положил их у себя в изголовье» и т. д. Ведь так же, как в человеке есть разум и эмоциональные качества (мидот), а буквы облекают разум и эмоциональные качества, которые облачаются в них,

так и в высших мирах есть уровни Хохмы, Бины и Даат, а также семь нижних [Сфирот]; однако там Он «мудр, но не мудростью, которую можно познать; постигает, но не постижением, которое можно познать», и Он не относится ни к одному из этих качеств, ибо там все пребывает в состоянии полного единства и самоустранения.

Как сказано: «Твоя, Б-г, величие...» и т. д., а также: «Его жизненные силы и Его сосуды 11
едины» и т. д. Уровень слова Б-га — это буквы, в которые облекаются Хохма, Бина и Даат, а также эмоциональные качества, то есть десять высших Сфирот.

Уровень буквы йуд, представляющей собой маленькую точку, указывает на то, что в нее облекается уровень Хохмы — уровень небытия (айн) и полного самоустранения.

А буква ה, представляющая собой распространение в длину и ширину, указывает на то, 12
что она служит оболочкой для уровня Бины и т. д.

Так же и остальные буквы, в которые облекаются уровни высших эмоциональных качеств. Вот почему Яаков сделал из всех камней один камень — букву йуд: чтобы вознести их к уровню высшей Хохмы.

И затем, после этого, «и поставил его как памятник» — это уровень буквы вав: он создал и 13
протянул [ее] с уровня йуд на уровень вав, чтобы высшая Хохма (мудрость) облеклась внизу в Тору и мицвот. Как известно, в начертании буквы вав наверху есть точка, подобная йуд,

а затем она продолжается и тянется вниз. Так и «Тора исходит из высшей Хохмы» и протягивается, распространяясь внизу, в материальных вещах и т. д.

И это смысл слов: «и возлил масло на верх его». Объяснение: масло — это уровень высшей Хохмы, как сказано: «масло священного помазания». 14

[Это нужно], чтобы высшая Хохма сама раскрылась внизу, на уровне упомянутого выше памятника, то есть на уровне Торы и мицвот, облеченных внизу в материальные вещи: «кто обменивает корову на осла» и т. д., кошерное и непригодное и т. д. И несмотря на это, в них раскроется сама высшая Хохма, такой же, как она пребывает наверху.

И как сказали наши благословенной памяти мудрецы: «Как там [это было] в трепете и благоговении, так и здесь [должно быть] в трепете и благоговении». Объяснение: «как там» — во время Дарования Торы на горе Синай, когда они пребывали в трепете и благоговении, ибо тогда раскрытие достигло наивысшей степени: они услышали из уст самой Сущности Источника эманации: «Я — Б-г, твой Б-г» и т. д. 15

«Так и здесь» означает: даже когда Тора облечена внизу в материальные вещи, [она должна быть] через раскрытие самой высшей Хохмы, как это было тогда, как сказано: «И вложил Я слова Мои в уста твои» и т. д.

И чтобы такое раскрытие состоялось внизу, Яакову прежде всего нужно было вознести их на самую высоту, к уровню света, окружающего все миры (совев коль альмин). Как сказано: «и вознес его как памятник». Ведь «конец их вклинен в начало», и благодаря этому «начало их вклинено в конец» и т. д.: чем выше ступень, тем больше ее способность нисходить и распространяться все ниже и ниже, как известно. 16

И это смысл слов: «И вернусь с миром в дом отца моего, и будет Авая мне Элоким»: все это произойдет благодаря вознесениям и нисхождениям — снизу вверх и сверху вниз, что соответствует уровню слов «и положил у изголовья своего» и т. д., 17

а затем «и возлил на него масло» и т. д., как говорилось выше. Ведь «отец мой» указывает на Ицхака, как сказано: «Ибо Ты — отец наш»: в будущем об Ицхаке скажут: «Ибо Ты — отец наш» и т. д.

Ицхак происходит от слова «цхок» (смех) и означает наслаждение, как сказано: «[Б-г] доставил мне смех» и т. д., «каждый, кто услышит, будет смеяться (ицхак) со мной». 18

Это слово стоит в будущем времени [и означает], что раскроется высшее наслаждение, пребывающее наверху; это произойдет благодаря исправлению [мира] внизу — через подчинение (иткафья) и преобразование (итапха), обращение тьмы в свет посредством упомянутых выше вознесений и нисхождений.

Подобно тому как наслаждение и смех внизу возникают лишь благодаря некоторому из- 19
менению и новизне. Например, говорящая птица и тому подобное: говорить не свойственно ей по природе; тогда как речь человека вовсе не вызывает наслаждения, поскольку говорить для него обычно. Точно так же и наверху.

И вот, уровень Яакова — это йуд-акев: йуд, достигающий пятки. Это означает нисхождение и постепенное распространение Б-жественности вплоть до самой нижней ступени, даже до уровня «пяток», то есть до совершенно отделённых и ограниченных миров и т. д.

Как сказано: «И вышел Яаков из Беэр-Шевы, и пошёл в Харан»: [Б-жественность] нисхо- 20
дила и распространялась по цепи нисходящих миров и через столь многочисленные сокращения, чтобы возникли ограниченные существа и миры разделённости — нечто из ничего,

то есть отдельные сотворённые существа, которые представляют собой нечто (еш) и ощущают себя самостоятельными. Это называется Харан (חרן), и это название связано со словом «пересохло у меня в горле» (нихар) и т. д.

Иными словами, жизненная сила Б-жественности, нисходящая к ним и облачающаяся в них, называется уровнем горла, то есть голоса, как известно; она полностью закрыта и сокрыта в них, так что

они становятся мирами разделённости и совершенной тьмы, словно нечто, существующее самостоятельно. Тогда их называют Харан — от выражения «пересохло у меня в горле» и т. д. И как сказано: «Я онемел, замолчал...» и т. д.

Итак, конечная цель нисхождения и постепенного распространения света Б-га до такой 21
степени — в место тьмы и миров разделённости — состоит в том, чтобы произошло подчинение и превращение тьмы в свет и т. д.:

превратить все дурные эмоциональные качества (мидот), то есть любовь и пламенное стремление к мирским суетам или гнев и т. д.,

чтобы они обратились к одному лишь Б-гу, а воля пришла к самоустранению перед одним лишь Б-гом, вместо того чтобы ощущать себя нечто отдельным и самостоятельным и т. д.

Этот уровень называется тшува (возвращение), которая совершается «с большей силой» и т. д. Иными словами, дурные качества, пылающие огнём, следует преобразить и возвратить одному лишь Б-гу, как говорилось выше.

(И в том месте, где стоят раскаявшиеся, совершенные праведники стоять не могут.) Благодаря этому наверху возникает великое наслаждение, и оно происходит от подчинения и превращения тьмы в свет внизу.

И это смысл слов: «Один час тшувы прекраснее...» и т. д.: ведь именно благодаря тшуве наверху возникает столь великое наслаждение — подобно притче о говорящей птице, приведённой выше;

и тогда из Харана (חרן) возникает рина (רנה) — радостное пение. Как известно, в отношении хамеца и мацы: буква хет в слове хамец превращается в букву hей, как сказано в «Зоаре», глава «Пинхас», при толковании стиха «Обличи хая́т камыша» и т. д., — и получается маца.

Так и из Харана возникает рина, как сказано: «Когда гибнут нечестивые, звучит радостная песнь (рина)»; это наслаждение, возникающее наверху вследствие подчинения и превращения, о которых говорилось выше.

И вот, это наслаждение раскроется именно в Будущем, ибо тогда «Я устраню дух нечистоты» и т. д., так что больше не будет тьмы и необходимости в отборе, как сейчас, с его подъёмами и спусками. Напротив, будет, как сказано: «Во время пахоты и жатвы покой соблюдай», как объясняется в другом месте. 22

И тогда свет Б-га раскроется внизу в состоянии совершенного единства и самоустранения — так же, как наверху, в высших мирах, где «Он, Его жизненные силы и Его сосуды едины» и т. д. Ведь сейчас творение идёт от ничто к нечто и т. д., тогда как в Будущем оно будет идти от нечто к ничто — в состоянии самоустранения и преобразования и т. д. 23

И тогда раскроется высшее наслаждение, относящееся к уровню Бесконечного (Эйн Соф). Это уровень седьмого дня — «дня, который весь есть Шабат и покой для жизни вечной». Он представляет собой раскрытие высшего наслаждения, возникающего, как известно, благодаря отборам, совершаемым внизу в течение шести тысяч лет и т. д. 24

И это смысл слов: «И возвращусь... в дом отца моего»: это возвращение и восстановление уровня Яакова из уровня Харана, как говорилось выше, к уровню рины, называемому «домом отца моего». Это уровень Ицхака — высшего смеха и наслаждения, которые раскроются в Будущем благодаря упомянутым выше подчинению и превращению.

И потому в будущем именно об Ицхаке скажут: «Ты — отец наш», ибо в этом состоит конечная цель нисхождения и цепи нисходящих миров: чтобы благодаря этому наверху были смех и наслаждение, как сказано выше. 25

И в этом смысл слов: «И возвращусь с миром» и т. д. Ибо упомянутое выше наслаждение, которое раскроется в будущем, приходит именно благодаря вознесениям и нисхождениям — то есть исправлению нижнего мира посредством подчинения и преобразования, как сказано выше; это и называется уровнем мира (шалом).

Ибо мир соединяет две противоположности, как сказано: «Он творит мир в высотах Своих», поскольку Михаэль — князь воды, а Гавриэль — князь огня и т. д.

Теперь сказано: «Мир, мир дальнему и ближнему». То есть существуют два уровня мира: 26
мир снизу вверх — «дальнему», который становится близким; это вознесение снизу вверх;

а мир сверху вниз — это нисхождение и привлечение Б-жественности вниз посредством Торы и мицвот, как объяснялось выше при разборе слов «и возлил масло» и т. д.

И благодаря двум упомянутым выше уровням мира, то есть преобразованию тьмы в свет, 27
миры не будут пребывать в состоянии разобщённости, но — в единстве и самоустранении, подобно тому как это происходит в высших мирах,

тогда «возвращусь в дом отца моего»: само собой раскроется высшее наслаждение, поистине принадлежащее уровню Бесконечного (Эйн Соф), неизмеримо превышающему цепь нисходящих миров со всеми её многочисленными ступенями — верхом и низом, тьмой и светом.

Но по отношению к Его сущности и бытию, благословен Он, малое и великое совершенно равны, без какого-либо изменения, и «тьма — точно как свет».

И тогда «Авая будет мне Элоким» и т. д. Ибо сказано: «Ибо солнце и щит — Авая Элоким»: 28
как щит служит оболочкой для солнца, покрывая и скрывая солнечный свет, так же

имя Элоким служит оболочкой для имени Авая, покрывая и скрывая его, чтобы могли существовать сотворённые существа, ограниченные и обособленные сами по себе; имя же Авая — это привлечение света Б-га вниз и т. д.

Всё это относится к цепи нисходящих миров, к верху и низу, тьме и свету. Но в будущем 29
раскроется высшее наслаждение, неизмеримо превосходящее цепь нисходящих миров, имя Авая и имя Элоким;

и тогда то, что сейчас является уровнем имени Авая, станет уровнем Элоким по отношению к упомянутому выше высшему наслаждению.

И тогда «этот камень, который я поставил памятником», как сказано выше, «будет домом Элоким»: он станет домом и сосудом для уровня Элоким будущего, который сейчас является уровнем Авая.

«И всё, что Ты дашь мне» — сказано в будущем времени; то есть все вознесения, которые будут в будущем, — всё это «десятую часть я отделю Тебе», как известно; и достаточно понимающему.

Краткое изложение. (а) Яаков привлёк йуд — высшую Хохму — к уровню пят. В этом состо- 30
ит смысл ухода Яакова из Беэр-Шевы, Йесод Имы, в Харран, чтобы вознести искры Нога;

то есть он взял камни того места, являющиеся буквами слова Б-га, облачёнными в неживую природу, растительный и животный мир, и сделал из них один камень — уровень йуд; это и значит: «и положил их у изголовья своего» (см. Зоар, часть **I**, **72b**, и главу Вайеце, **151**, и главу Вайехи, **231**, а также объяснение стиха «Камень Израиля»).

А затем «поставил его памятником» — привлёк уровень вав, исходящий из йуд. Это и есть смысл слов: «Тора исходит из высшей Хохмы». «И возлил на него масло», чтобы исполнилось: «как там — в трепете и благоговении, так и здесь — в трепете и благоговении».

(б) Благодаря этому «возвращусь с миром в дом отца моего» — на уровень Ицхака: «Ты — отец наш». Это и есть смех и наслаждение, которые возникнут в будущем благодаря этим исправлениям. Иными словами, посредством подчинения и преобразования исправляется уровень Харрана (חרן), и буква хет превращается в **h**ей — получается рина (רנה), уровень наслаждения.

(Подобно этому — исход из Египта (Мицраим): из теснины горла (мейцар **h**агарон), подобной уровню Харрана; «иссохло горло моё» и т. д., «и горькой сделали жизнь отцов наших». А когда совершается исход из Египта, это уровень мацы, в противоположность хамецу, подобно различию между Харраном и риной.)

(в) Это наслаждение раскрывается благодаря двум уровням мира — «дальнему и ближнему». Тогда имя Авая будет лишь уровнем Элоким по отношению к этому раскрытию. Поэтому «этот камень», уровень Малхут, получающий от имени Авая, станет уровнем «дома Элоким».

(Можно также сказать: поскольку в будущем Ицхаку скажут: «Ты — отец наш», этот уровень связан с именем Элоким; таков смысл слов: «Элоким доставил мне смех».)

ТОРА ОР • ГЛАВА ВАЙЕЦЕ • МААМАР 2

ביאור על הנ"ל

Объяснение сказанного выше

◇

Объяснение сказанного выше. 1

«И будет Авая мне Элоким, и этот камень, который я поставил памятником, станет домом Элоким». [Нам следует] понять смысл этой молитвы и просьбы: чтобы Авая был на уровне Элоким, а камень — на уровне дома Элоким. 2

Чтобы понять, как камень мог достичь столь высокого уровня — стать основанием и обителью для пребывания высшей святости, так что над камнем почило бы Имя Небес и его назвали бы «домом Элоким»,

необходимо понять смысл всего раздела: «И вышел Яаков…» и так далее. Дело в том, что сказано: «Повели спасения Яакова». Уровень Яакова называется «спасениями» (йешуот).

Объяснение слова йешуот таково: корень этого слова — **ש"ע** [числовое значение которого — 370], а остальные буквы добавлены к слову. Иными словами, посредством уровня Яакова раскрываются **370** высших светов (шин-айн неорин илаин).

Кроме того, **ש"ע** связано по смыслу с выражением «И обратился Б-г к Эвелю»: это выражение означает обращение [к кому-либо]. То есть все высшие обращения и нисхождения обращаются и нисходят посредством уровня Яакова — йуд-акев (йуд [и] пятка).

Смысл этих светов и нисхождений состоит в раскрытии сияний и нисхождений от самого Бесконечного света (Ор Эйн Соф), который, как следует из Его имени, не имеет конца и так далее. 3

Он вовсе не относится к категории миров; «всё перед Ним считается подлинным ничто», «мысль не может постичь Его», и нет ничего, что можно было бы с Ним сравнить, и так далее.

Ибо «царство Твоё — царство всех миров», а «слава Его» и сияние Его — «над землёй и небом» и так далее: это лишь сияние и свечение, облекающееся в миры и распространяющееся в них, чтобы приводить их к бытию

и давать им жизнь, чтобы они жили и существовали, переходя из небытия в бытие, благодаря сокрытию и утаению самого Бесконечного света, благословен Он, чтобы миры не лишились существования и не вернулись к небытию и ничто, какими они были [прежде];

то есть посредством многочисленных сокращений (цимцумим) и различных облачений при нисхождении уровней, в соответствии с путём и порядком цепи нисходящих миров (иштальшелут). Но Бесконечный свет, благословен Он, Сам по Себе и во всей Своей славе, превознесён и возвышен и так далее; Он неизмеримо выше уровня иштальшелут.

Посредством уровня Яакова — йуд-акев — Бесконечный свет, благословен Он, находящийся выше уровня иштальшелут, нисходит, чтобы светить внизу, раскрываясь в Б-жественной душе каждого еврея, и чтобы на его душе раскрылся сам Бесконечный свет, благословен Он.

Это происходит благодаря тому, что он взял «из камней того места и положил [их] у себя 4
в изголовье». Камни — это буквы, как сказано в «Сефер Йецира»: «Два камня строят два дома».

Причина, по которой буквы называются «камнями», такова: как из множества камней строят дом, в котором живёт человек, и так далее,

так и из многочисленных сочетаний букв образуются слова, а из множества сочетаний слов — целостная тема, из которой можно понять и постичь ту или иную мысль.

И мысль пребывает в этих буквах и облекается в них, подобно тому как красота человека — в том, чтобы жить в доме, построенном из сочетаний камней. Есть и ещё одна причина:

как камни безжизненны и несопоставимы с человеком, живущим в построенном из них доме, так и буквы по отношению к мысли, пребывающей в них и облекающейся в них, относятся к уровню неживого и несопоставимы с нею.

Поэтому они ничтожны по отношению к мысли. (См. также сказанное в главе Берешит, в маамаре, начинающемся словами «Понять, с дополнительным объяснением смысла “И создал”».) Поэтому Он называется «Авая Цваот» [Авая воинств]: «Он — знак (от) среди Своего воинства», ибо все

миры и творения возникли из букв Десяти речений, которыми был сотворён мир: «Да будет свет», «Да будет свод» и так далее.

И все воинства высших небес — «тысячи тысяч и мириады мириад», и «числа нет Его воинствам» — ничтожны по отношению к Бесконечному свету, благословен Он, подобно тому как буквы, принадлежащие к уровню неживого, ничтожны по сравнению с мыслью. Ведь они ограниченны и имеют меру в пятьсот лет и так далее,

и являются сотворёнными, вновь приведёнными из небытия к бытию; следовательно, они несопоставимы с Ним, благословен Он. Как известно, когда речь идёт о соотношении чисел, единица по отношению к миллиону и так далее всё же имеет некоторое соотношение и связь;

но по отношению к Нему, благословен Он, — Бесконечному (Эйн Соф), благословен Он, — нет никакого соотношения. Поэтому сказано: «Он — от среди Своего воинства», ибо все воинства по отношению к Бесконечному свету, благословен Он, — не более чем одна буква (от).

О «камнях того места», относящихся к уровню букв, сказано: «и положил [их] у себя в изголовье» — то есть поднял и вознёс их неизмеримо выше уровня иштальшелут, к уровню света, окружающего все миры (совев коль альмин). 5

Поскольку буквы относятся к уровню неживого, у них есть сила и способность подняться чрезвычайно высоко. Как известно, «их начало заключено именно в их конце»; а совев коль альмин подобен кругу, где нижнее становится верхним. И как сказано: «А под ними — руки мира».

Сказано: «И взял он из камней того места», а не «все камни», потому что такой силой обладают не все буквы, 6

а лишь буква йуд, являющаяся сосудом для Хохмы (мудрости); Хохма — это коах ма, «сила “что”», уровень самоустранения (битуль). Поэтому там пребывает и раскрывается Бесконечный свет, благословен Он, — свет, окружающий все миры (совев коль альмин), ибо «Авая — в Хохме» и так далее. Бесконечный свет, благословен Он, пребывает и раскрывается только в том, кто самоустранён, и так далее.

Это и есть «камень, который он положил у себя в изголовье». (См. также сказанное о словах Раая Меэмна в главе Ки Тиса, где речь идёт о «камне для взвешивания — это йуд».) Затем сказано: «И поставил его памятником», а в Таргуме это переведено: «и поставил его стоять», то есть

как сказано: «Встал мой сноп и также выпрямился». То есть сначала камень лежал внизу, на земле, а затем Яаков поставил его и поднял ещё выше — снизу вверх.

Таково восхождение, ступень за ступенью, к уровню и источникам тринадцати высших качеств милосердия, которые относятся к уровню йудов и вавов. Ибо место, откуда волос получает питание, и его луковица относятся к уровню йуд, а сам волос, являющийся нисхождением, — к уровню вав.

Именно это означает: «положил [их] у себя в изголовье» и «поставил его памятником»: сначала, когда он положил его у себя в изголовье, это был уровень йуд; затем, когда он стал памятником, это был уровень вав. Все эти уровни — восхождения снизу вверх.

Это означает вознесение Хохмы души к Бесконечному свету, благословен Он, пребывающему в ней и раскрывающемуся в ней. Ведь душа относится к уровню сотворённого существа, заново приведённого из небытия к бытию, — к уровню букв, и так далее.

Нужно вознести её снизу вверх к Бесконечному свету, благословен Он, — к свету, окружающему все миры: «Пусть возвратится он к Б-гу, и Он помилует его» — милостью, исходящей от уровня тринадцати качеств милосердия. Это вознесение совершается именно посредством Хохмы, коах ма.

Примечание. 7

На первый взгляд это непонятно, ведь йуды в тикуним (исправлениях) бороды выше вавов, как сказано выше: место, откуда волос получает питание, и его фолликул, — это уровень йуд, то есть место, откуда он получает питание от Моха Стаима (Скрытого разума), который неизмеримо выше самих волос, относящихся к уровню вав. 8

Однако слова «и поставил ее памятником» подразумевают, что это возвышение за возвышением, выше уровня «у изголовья», то есть уровня йуд. И это две [мысли], противоречащие друг другу. 9

Но объяснение таково: «у изголовья» — это уровень Хохмы мира Ацилут; а затем «и поставил ее памятником», когда она становится уровнем вав, — это уровень Аба, который получает питание от Мазла. Ведь уровень волос тикуним бороды, которые являются вавами, выше йуд Хохмы Илаа (Высшей Хохмы).

Затем: «и возлил масло на ее верхушку» — это распространение от самого Моха Стаима в мазалот и т. д. И именно от этого нисходит откровение внизу, в законы Устной Торы, корень которых — в прядях Моха Стаима. Об этом сказано: «Возвысь ее — и она вознесет тебя» и т. д.

Однако это не конечная цель; цель состоит в том, чтобы затем «возлить масло на ее верхушку». Масло означает распространение Хохмы Илаа (Высшей Хохмы), то есть Торы и Его воли, да будет Он благословен, которые нисходят посредством уровня Яакова — йудакев, 10

как сказано: «Он установил свидетельство в Яакове и положил Тору в Израиле», — чтобы в занятии Торой внизу, в материальных вопросах, [например, в случае] «тот, кто обменивает корову на осла» и т. д.,

раскрывалось распространение Высшей Хохмы, ибо все подробности законов, обособившиеся друг от друга, имеют «основание в горах святости» наверху, в Высшей Хохме, поскольку так постановили Его мудрость и воля, да будет Он благословен.

Поэтому и изучение Торы должно совершаться таким образом: привлекать в свою душу Высшую Хохму. Благодаря этому ситра ахра (другая сторона) покоряется (иткафья) и преобразуется (итапха) и т. д. 11

Поэтому наши благословенной памяти мудрецы сказали: «Как там — с трепетом и благоговением, так и здесь — с трепетом» и т. д., — чтобы человека охватывали трепет и страх, когда он занимается Торой, как во время ее получения на горе Синай.

И вот, там, на горе Синай, «весь народ видел звуки и пламя» и т. д.; «лицом к лицу говорил Б-г с вами» и т. д. 12

Но как каждому человеку привлекать этот трепет к себе во всякое время? Лишь когда человек примет близко к сердцу, что изучаемая им Тора — это распространение Высшей Хохмы, и в ней пребывает и раскрывается Бесконечный свет,

да будет Он благословен, который неизмеримо выше границ цепи нисходящих миров (иштальшелут), и перед Ним «тьма как свет»: верх и низ, духовное и материальное равны. Значит, здесь нет никакого сокрытия Лика. Поэтому «как там» и т. д. — все равно.

И вот, [нам следует] понять цель нисхождения Яакова, йуд-акев: чтобы **370** светов рас- 13
крылись внизу, а также взять «из камней того места», поднять их вверх и затем привлечь сверху вниз уровень масла, то есть уровень высшей Хохмы.

И это нисхождение — то, о чём сказано: «И вышел Яаков из Беэр-Шевы». Беэр (колодец) — источник и бьющий родник семи (шева) высших качеств: «Тебе, Б-г, величие и могущество» и т. д. Это уровень «Твоё», уровень самоустранения (битуль).

«И пошёл он в Харан». Харан (חר"ן), если учитывать колель, численно равен гарон (גר"ן, горло). Но уровень гарон — это состояние, когда голос выходит своим обычным путём, без задержки и препятствий;

тогда как в слове Харан содержатся также буквы слова нихар — как сказано: «Утомился я от вопля моего, пересохло (нихар) горло моё». Это происходит, когда в нём преобладает элемент огня, ибо голос состоит из огня, воздуха и воды.

Воздух — это главным образом распространение дыхания сердца; вода — влага лёгкого; огонь же разделяет голос, создавая паузы, благодаря которым он разбивается на пять способов артикуляции, образуемых речевыми органами рта.

Когда же элемент огня преобладает чрезмерно, именно он прерывает голос, так что тот 14
не может непрерывно выходить своим обычным путём.

Таков и уровень Харана: это то, что прерывает голос, то есть нисхождение жизненной силы и света Бесконечного (Эйн Соф), благословен Он, так, что это нисхождение происходит не обычным путём и не только в святости,

но клипот и ситра ахра также получают питание и имеют опору в этом нисхождении. Тогда это состояние называется «Я онемел в молчании»: голос и нисхождение прерываются, возникает обособленность. Это состояние проявляется и в управлении мирами,

а именно в изгнании Израиля и в порабощении египтянами и вавилонянами, вызванных преобладанием огня и силой суда; и в каждой еврейской душе, в служении Б-гу, когда изучение ею Торы пребывает в состоянии обособленности

и не в состоянии самоустранения (битуль) перед Бесконечным светом, благословен Он, чтобы раскрывалась Его мудрость и т. д., из-за преобладания огня и жара, исходящих от его тела и животной души, за которыми он следует.

Но цель этого нисхождения уровня Яакова — с высокой вершины, от Беэр-Шевы, источника высших качеств, являющихся самоустранением перед Ним, благословен Он («Тебе, Б-г, величие» и т. д.), — в глубокую яму, в место Харана, которое прерывает и задерживает голос нисхождения, приводя к состоянию обособленности,

— чтобы произошло подчинение (иткафья) и преобразование (итапха). Тогда из Харана (חרן) получается рина (רנה, радостная песнь): буква хет раскрывается и становится буквой гей. Как сказано в «Зоаре» о стихе «Прокляни зверя (хайят) тростника»: из хамеца (חמץ) получается маца (מצה).

И это сказано в словах: «И вернусь с миром в дом отца моего» — «и вернусь» из Харана. «В 15
дом отца моего» — это уровень Ицхака; имя Ицхак связано со словами «Б-г доставил мне смех (цхок)»,

и это уровень рины, которая возникает из Харана. И сказано: «Всякий, кто услышит, будет смеяться (ицхак) надо мной». «Ицхак» здесь стоит в будущем времени, то есть [речь идёт] о приходе Машиаха, да придёт он вскоре, в наши дни, ибо тогда «Я превращу народы» и т. д.; когда же [ситра ахра] будет подчинена и преобразована,

тогда возникнут смех и радость — подобно тому, как, например, царь и его вельможи смеются, когда нечто далёкое и необычное преображается, как если бы заговорила птица, — ведь это нечто удивительное. Но если говорит человек, для которого говорить естественно, это не вызывает смеха.

Поэтому наши благословенной памяти мудрецы сказали: «На месте, где стоят баалей 16
тшува, праведники…» и т. д. — потому что тьма преобразуется и т. д. Наши благословенной памяти мудрецы сказали также: «Если Израиль совершает тшуву, он будет избавлен» и т. д. Ибо такова цель прихода Машиаха: чтобы возникли смех и радость, когда ситра ахра будет подчинена и тьма преобразится в свет.

И это смысл слов наших благословенной памяти мудрецов: в будущем скажут Ицхаку: «Ибо ты — отец наш». Ведь цель нисхождения души в тело в этом мире и цель нисхождения Израиля в изгнание, порабощение и нужду в заработке — в том, чтобы они поднялись, пришли и достигли уровня Ицхака, то есть смеха и радости, и т. д.

Но как вернуться от уровня Харана к упомянутому выше уровню Ицхака? Для этого стих говорит: «с миром», ибо мир соединяет и связывает две противоположности, 17

как сказано: «Устанавливающий мир в высотах Своих» — между Михаэлем и т. д.; «Мир, мир дальнему и близкому» — дальнему, который стал близким, и т. д. А слово бешалом («с миром») подразумевает два [вида] мира: снизу вверх и сверху вниз, как объясняется в другом месте.

И вот, когда в будущем раскроется высший смех, то есть когда [ситра ахра] будет подчинена и преобразована, — когда клипот и ситра ахра вовсе не будут иметь ни власти, ни возможности получать питание, как сказано: «И дух нечистоты удалю Я с земли», 18

тогда материальность и грубость мира очистятся, и он перестанет пребывать в состоянии йеш, то есть чего-то отдельного, существующего само по себе; напротив, всё включится в состояние аин.

Ибо в этом состоит цель сотворения миров из ничего во что-то: чтобы преобразовать их из состояния йеш в состояние аин. Тогда «Авая будет для меня Элоким».

Ибо Элоким означает сокрытие и сокращение (цимцум), благодаря которым миры сотворены из ничего во что-то; Авая же — это внутренняя сторона (пнимиют) Бесконечного света, благословен Он, которая даёт жизненную силу и приводит к бытию и т. д.

Как сказано: «Ибо Авая Элоким — солнце и щит»: Элоким становится щитом для имени Авая, которое подобно солнцу, и т. д.

Однако всё это относится к порядку нисходящих миров (иштальшелут) и нисхождению ступеней, то есть к сиянию и излучению Бесконечного света, благословен Он, которое приводит творения к бытию и даёт им жизненную силу в соответствии с порядком нисхождения ступеней — одна за другой;

ибо высшие ступени получают наиболее возвышенный и духовный свет и т. д., а чем ниже ступень, тем больше свет сокращается и облекается и т. д.

Но в грядущем, когда раскроется высший смех, связанный с преобразованием и т. д., раскроется Бесконечный свет, благословен Он, в Своей сущности и славе — несравненно выше порядка иштальшелут.

Ибо «глаз к глазу увидят» и т. д.; «и увидит всякая плоть» и т. д.; «и войдут в пещеры скал и расселины земли от страха перед Б-гом» и т. д.

И тогда уровень Авая, то есть Бесконечный свет (Ор Эйн Соф), благословен Он, который нисходит и распространяется, облекаясь внутри миров в порядке иштальшелут, 19

будет считаться уровнем Элоким, то есть уровнем сокращения; ведь в действительности это не более чем сокращенное сияние и свечение по сравнению с Бесконечным светом, благословен Он, в самой Его сущности и славе, перед Которым верх и низ равны, и «тьма — как свет».

«И этот камень, который я поставил памятником»: это уровень йуд, сосуд Хохмы, при- 20
надлежащий к уровню букв, к уровню неживого, то есть к уровню возникновения из небытия в бытие. Но поскольку «я поставил [его] памятником», то есть поднял и возвысил [его] и т. д.,

поэтому у него будет сила и способность стать «домом Элоким»: этот уровень Элоким, то есть Бесконечный свет, благословен Он, пребывающий внутри миров, будет покоиться в этих буквах и раскрываться в них, а буквы станут обителью и установленным местом для Его обитания, да будет Он благословен.

И все это происходит благодаря уровню Яакова — йуд-акев: «Заповедай спасения Яакову», 21
— раскрытию заключенных в них **370** светов; благодаря этому мы удостоимся всех этих уровней. «И из всего, что Ты мне дашь, я буду отделять десятую часть, буду отделять ее для Тебя» (асер аасрену).

Суть этого такова: известно, что в будущем будет восхождение за восхождением без конца — в дни Машиаха и воскрешения мертвых, на протяжении многих циклов шмиты и юбилеев и т. д., причем каждое восхождение будет выше предыдущего.

Но прежде, чем наступит восхождение, следующее за [каждым] восхождением, от первого восхождения должно остаться нечто как пробуждение снизу для пробуждения свыше, относящегося ко второму восхождению. Это пробуждение снизу, остающееся от первого восхождения, называется уровнем маасера (десятины).

И это сказано в словах «И из всего, что Ты мне дашь» — в будущем, то есть во всех бес- 22
конечных восхождениях: «буду отделять десятую часть, буду отделять ее». Будет много десятин, для каждого восхождения — свой уровень десятины; и постоянно «буду отделять десятую часть, буду отделять ее», пока не достигнет «для Тебя» — уровня самого Бесконечного света, благословен Он.

И так же, как Он, да будет Он благословен, бесконечен, так и восхождения будут бесконечными; и все это происходит благодаря уровню Яакова — йуд-акев и т. д.,

как сказано выше; и этого достаточно тому, кто понимает. (Что касается приведенного объяснения слов «буду отделять десятую часть, буду отделять ее», согласно которому это пробуждение снизу и т. д. называется уровнем десятины, и т. д., то, по-видимому, Кетер служит посредником между высшим и нижним мирами: он является концом высшего уровня, а также источником и началом нижнего уровня,

так, Малхут Ацилут становится Кетером Брии, а Малхут Брии — Кетером Йецира и т. д. Поэтому восхождение миров, при котором Асия возвышается до самой святости Йецира, происходит посредством Кетера Асии, который является уровнем десятины от десяти Сфирот Асии.

Суть этого в том, что слово «кетер» связано с молчанием, как в выражении «Подожди (кесер) немного». Молчание — это уровень самоустранения (битуль), и к этому относятся слова «немая голубка» и т. д. Это также уровень слов «Когда они останавливались, они опускали свои крылья».

Благодаря этому самоустранению он сможет затем подняться к Йецира, ибо переход из одной сущности в другую невозможен, если сначала она не включится в уровень подлинного небытия (айин). В этом состоит смысл столпа между нижним Ган Эденом и верхним Ган Эденом и т. д.

Так и прорастание зерна из семени, посеянного в земле, происходит потому, что сущность семени сначала утрачивает свое состояние и становится уровнем небытия; лишь его сила остается в силе роста. Благодаря этому впоследствии вырастает нечто гораздо более удивительное, чем то бытие, которым семя обладало прежде, и т. д.

Подобным образом, чтобы Йецира поднялась в Брия, она должна сначала пройти через уровень самоустранения и небытия — это Кетер Йецира и т. д. В этом смысл слов «Он обращает землю в пустыню» — уровня «и один [тысячелетний период] будет пустынным». А то, что это относится к седьмому тысячелетию, а не к десятому, объясняется тем, что

чертог Святая святых, являющийся седьмым чертогом, включает в себя первые три [Сфиры]; однако главное восхождение происходит благодаря Кетеру и т. д. Таким образом происходят бесконечные восхождения.

А слова «буду отделять десятую часть, буду отделять ее» указывают на две десятины, поскольку Кетер состоит из двух парцуфим — Атика и Арих Анпина и т. д.; он является нижним уровнем Эманации и корнем эманированных сущностей и т. д. Эти два уровня вместе называются пятой частью, как сказано: «И отдайте пятую часть Фараону», как объясняется в другом месте.)

ТОРА ОР • ГЛАВА ВАЙЕЦЕ • МААМАР 3

וללבן שתי בנות וגו׳

А у Лавана было две дочери

◇

«А у Лавана было две дочери» и т. д. Лея и Рахель — это буквы мысли и буквы речи, то 1
есть скрытый мир (альма де-иткасья) и раскрытый мир (альма де-итгалия). (См. ниже, в маамаре, начинающемся словами «Двадцать пятого кислева», объяснение слов «и там имя Вс-вышнего — маленькая», где говорится, что маленькая ה — это Рахель.)

В этом смысл слов «в землях живых»: две земли. Ибо когда существовал Храм, оба эти уровня сияли в Земле Израиля.

Главной же была ступень Рахели, которая называется «опорой дома», ибо мысль облекается в речь, а речь была раскрыта.

И поскольку Рахель, соответствующая ступени речи, — это раскрытый мир, в Земле Израиля в то время раскрывалась Его Б-жественность, да будет Он благословен: там были великие мудрецы, обладавшие святым духом, и пророки

(как объясняет Раши в связи с Йоной и Йехезкелем: пророчество пребывает только в Земле Израиля), и особенно — Святой Храм, пребывание Шхины (Б-жественного присутствия) в Святая святых, Урим и Тумим и служение приношений, когда сходил огонь с Небес. Иначе было после разрушения Святого Храма, когда Израиль ушел в изгнание, а Шхина ушла в изгнание вместе с ним.

[Шхина] — это ступень Рахели, находящаяся в изгнании среди семидесяти князей; она совершенно не сияет по сравнению с тем раскрытием, которым сияла во времена Храма, когда раскрывалась речь. Теперь же сказано: «Как овца [рахель] перед стригущими ее безмолвна».

Служение же состоит в очищении и возвышении [искр] и т. д. (как объясняется в маамаре на слова «В пустыне Синай»). Тем не менее ступень Леи продолжает сиять в Земле Израиля, и она выше ступени Рахели, подобно тому как мысль духовнее и выше речи

(ведь она не находится в изгнании: Рахель называется открытой мем, у которой есть отверстие и вход, через которые внешние силы могут черпать жизненность во время изгнания; иначе обстоит дело со ступенью закрытой мем. Там находится корень Леи. См. Зоар, начало раздела Трума, лист 126б и лист 127).

Но поскольку это скрытый мир и сокрытие, раскрытие Б-жественности в Земле Израиля сейчас не сравнимо с тем раскрытием, которое было, когда существовал Храм.

Тем не менее великие праведники, пребывающие в этой земле, могут сейчас обрести в Земле Израиля постижения, превосходящие даже постижения подобных им праведников во времена Храма

(поскольку это постижение относится к ступени высшей мысли, еще не облекшейся в мир речи); так было с Ари, который достиг величайших постижений, недоступных великим праведникам прежних поколений.

Теперь следует понять сказанное: «ибо Лея была ненавистна» и т. д. Ведь Яаков, несомненно, постигал скрытый мир! Но объяснение в том, что Яаков называется «средним брусом, проходящим от края до края».

То есть он проводит Бесконечный свет (Ор Эйн Соф), благословен Он, от верхнего края — то есть от кава, пронзающего пустое пространство, как объясняется в другом месте, — от ступени Кетер (Венец) вниз. Поэтому к его имени прибавлена буква вав: «и Б-г Яакова».

Так же и «грозный»: он соединяет и объединяет Хесед (доброту) и Гвуру (сдержанность), проводя и освещая айин [Ничто], то есть посредством ступени самоустранения (битуль). И все его нисхождения достигают нижнего края, то есть ступени Малхут (царство), раскрытого мира.

В этом смысл слов «и возлюбил [Яаков] также Рахель больше Леи»: все его стремление состояло в том, чтобы Бесконечный свет, благословен Он, раскрылся внизу, в раскрытом мире, — тогда все могли бы его воспринять,

в отличие от ступени скрытого мира и т. д. Поэтому сказано: «И поцеловал Яаков Рахель» — подобно тому, как над словом «и поцеловал его» стоят точки:

То есть ступень Хохма (мудрость), Бина (понимание) и Даат (знание), соответствующая соединению поцелуем и слиянию духа с духом, подобно тому как поцелуи исходят из внутренней стороны (пнимиют) любви (см. объяснение в другом месте слов «Пусть он целует меня поцелуями» и слов «Встретила бы я тебя снаружи, поцеловала бы»); эту ступень он также провел в Рахель.

И в этом смысл слов: «Я буду служить тебе семь лет за Рахель, младшую дочь твою». Ибо Лаван — это ступень высшей белизны (лаван), источник хасадим, целиком состоящий из простого милосердия, поскольку «в этом Атике [Древнем] нет левой стороны»;

только внизу она опустилась до материального Лавана. И все же сказано: «Весь он стал белым — чист он», даже если поражение и т. д. О Лаване же сказано: «И встал Лаван рано утром», ибо каждый день усиливается и нисходит свет высшего Хеседа.

«И поцеловал сыновей своих и дочерей своих» — то есть [высшая белизна] была проведена во все конфигурации (парцуфим) мира Ацилут, мужские и женские. А затем «Лаван возвратился на свое место», все выше и выше, «а Яаков пошел своим путем», чтобы провести упомянутую выше ступень высшей белизны вниз, все ниже и ниже, в Рахель, младшую дочь свою, на ступень речи, и т. д. 2

И поэтому Рахель была бесплодна: рождение на ступени речи означает раскрытие в мирах Брия, Йецира и Асия. Но родиться и раскрыться в мирах Брия, Йецира и Асия невозможно, поскольку сотворенные существа ощущают себя отделенными, и упомянутая выше ступень высшей белизны не может раскрыться им.

(Что же до сказанного выше, что Рахель называется раскрытым миром, — тем не менее раскрытию в форме рождения соответствует чрезвычайно трудная ступень и т. д. Существует огромное различие между другими видами влияния и рождением, которое представляет собой более высокое раскрытие. См. сказанное в Зоаре, раздел Пинхас, лист 249.)

Лея же, которая соответствует мысли, родила шестерых сыновей — это Сфирот самого Ацилута, где находился корень колен;

поэтому их называют «коленами Я». Йеуда — «на этот раз возблагодарю» — это ступень самоустранения (битуль) и признания, которая проводится и происходит именно от мысли.

Так же и Реувен и Шимон — зрение и слух — также выше ступени речи; они происходят не из речи, а из мысли, и т. д.

(как объясняется в другом месте в маамаре на слова «Йеуда, тебя» и т. д.). Также и Леви, соответствующий ступени привязанности, как сказано: «На этот раз муж мой привяжется» и т. д.,

также происходит и рождается из мысли, что видно на примере человека, склонного к размышлению: он вовсе не замечает происходящих перед ним событий из-за своей глубокой сосредоточенности на мысли.

как рассказывает Мидраш в истории о рабби Хие Великом; так же и о Раве (в главе «Рабби Акива сказал»), который углубился в свое учение и т. д.

Поэтому от него произошел Моше, «тяжелый на уста и тяжелый на язык», то есть из-за глубокой привязанности к ступени самоустранения — «что мы такое», — он не мог быть передающим влияние и т. д.,

ибо это ступень речи и т. д. Главное различие между привязанностью Леви, которая соответствует ступени самоустранения, и признанием Йеуды, которое также соответствует ступени самоустранения, состоит в следующем:

Йеуда — это самоустранение в раскрытой форме, как в молитве «Модим», когда человек кланяется и простирается ниц. Поэтому от него произошли цари дома Давида, чье самоустранение проявляется вовне, во внешней стороне (хицониют).

Леви же соответствует привязанности и самоустранению во внутренней стороне (пнимиют) и в самой его сущности, хотя внешне это вовсе не проявляется. Таково самоустранение «воинство небесное кланяется Тебе»: поклон ангелов не является физическим поклоном; каждый из них склоняется и самоустраняется в своем постижении, духовно.

Поэтому от него произошел Моше (см. объяснение в другом месте различия между Моше и Элияу, которое также строится на этом принципе). Затем сказано: «И перестала рожать», ибо более невозможно было раскрытие этой ступени.

(См. объяснение на слова «земля очень, очень хороша»: поколение пустыни относилось к ступени Леи, миру мысли, и они рассуждали: зачем нам спускаться в мир речи, соответствующий Малхут (царству), нижней земле, чтобы исполнять мицвот посредством речи и действия? Разве нельзя исполнять их также посредством Торы и мицвот в духовной форме,

то есть посредством мысли и т. д.? Но на самом деле они глубоко заблуждались: именно благодаря речи и действию проводится раскрытие Бесконечного света (Ор Эйн Соф), благословен Он, в бесконечно большей степени, ибо «их конец вложен в их начало» и т. д. А Моше-рабейну, мир ему, произнес пятьсот пятнадцать молитв, чтобы войти в Землю, и т. д.

Исходя из этого, можно также понять, почему Яаков любил именно Рахель — она соответствует речи и действию, — тогда как Лея была ненавистна. Это противоположно стремлению поколения пустыни.

Однако требуют объяснения слова Леи: «На этот раз муж мой привяжется именно ко мне», ведь ей, конечно, не приходило в голову исключать ступень речи и действия.

Объяснение таково: на самом деле необходимы обе ступени — мысли, речи и действия, ибо одна без другой недостаточна. См. объяснение в другом месте о Левиафане и диком быке: они также соответствуют двум упомянутым выше ступеням. Левиафан — слово, означающее привязанность, ступень самоустранения рыб морских,

как в словах «На этот раз муж мой привяжется» и т. д. Лея хотела, чтобы главное совершалось посредством этой ступени, подобно ранним благочестивым, которые, как сказано, проводили по девять часов ежедневно в молитве. Это подобно упомянутой выше ступени самоустранения и привязанности мысли и т. д.

«Когда же совершалась их Тора? Но поскольку они благочестивы…» и т. д. — значит, большая часть их занятий проходила таким образом. (Это объясняется ниже, в маамаре, начинающемся словами «Шестьдесят цариц…», «Голубка моя — единственная…», и т. д.)

Однако Яаков знал, что такой путь доступен лишь немногим избранным, но для всего Израиля главная часть служения совершается посредством речи и действия.

Поэтому главным местом его пребывания был шатер Рахели, соответствующей речи и действию. Тем не менее необходима и мысль, от которой происходят зрение и слух, — «созерцать славу Царя» и т. д.

А тот, кто говорит: «У меня есть только Тора…» и т. д. Иначе говоря, необходимы зрение и слух; но тогда «их конец вложен…» и т. д.

ТОРА ОР • ГЛАВА ВАЙЕЦЕ • МААМАР 4

אם לא תדעי לך היפה בנשים צאי לך...

«Если ты не знаешь этого сама, прекраснейшая из женщин»

«Если ты не знаешь этого, прекраснейшая из женщин, выйди по следам стада и паси козлят твоих у жилищ пастухов». 1

И вот написано: «А Рахель была красива станом и красива видом». То есть «красива станом» — по очертаниям членов тела, в соответствии с их строением и пропорциями; а «красива видом» — по сиянию и великолепию облика лица.

И вот Рахель — это община Израиля, называемая именем Рахель в соответствии со стихом: «Как овца (рахель), безмолвная перед стригущими её». Смысл же в том, что... 2

написано: «Сотворим человека по образу Нашему» и т. д. А смысл слов «по образу Нашему» — как написано: «А над подобием престола — подобие, видом подобное человеку».

Это уровень слов: «Тебе, Б-г, величие и мощь» и т. д. Так же и в душе человека есть семь качеств: любовь и трепет и т. д.

Однако качество души, ограниченное по своей природе, совершенно несопоставимо с Его качествами, благословен Он, ибо Он бесконечен и качества Его бесконечны.

Чтобы свет любви, исходящий от Бесконечного света (Ор Эйн Соф), благословен Он, сиял в душе человека, необходимо, чтобы душа пребывала в состоянии самоустранения (битуль) своего существования перед Ним, благословен Он, то есть стала подобна праху и неодушевлённой материи перед Бесконечным светом, благословен Он.

Как сказано: «И да будет душа моя как прах для всех», — это уровень «праха, который на полу Шатра». Благодаря этому душа становится основанием и обителью для света Бесконечного света, благословен Он, и пребывает в состоянии «по образу Нашему» — в виде членов тела: любовь и трепет и т. д., 3

мысли, речи и действия и т. д. Это и есть уровень «красива станом» (йефат тоар): все качества обретают в них свою форму (йитъаару), достигая полноты и красоты, как они существуют наверху, и т. д.

И это смысл слов «А Рахель была красива станом»: этот уровень красоты стана достигается благодаря уровню Рахель, о котором сказано: «Как овца перед стригущими её» и т. д. 4

Однако всё это относится к внешней стороне (хицониют) — к любви и трепету и т. д., а также к мысли, речи и действию и т. д. Но внутренняя сторона (пнимиют) — это желание сердца (реута де-либа), своего рода сияние внутренней стороны Бесконечного света, благословен Он, Которого не может постичь никакая мысль и т. д.

Это сияние, исходящее оттуда и приходящее к общине Израиля, называется «красивым видом» — сиянием облика лица. Поэтому оно называется паним («лицо»), ведь в нём раскрывается пнимиют (внутренняя сторона), как в выражении «его лицо просияло» и т. д. В этом смысл написанного: «Да осветит Б-г лицо Своё» и т. д.

Чтобы община Израиля могла получить этот уровень и это сияние, необходимо также ка- 5
чество Рахель. Это уровень слов «и всем существом твоим» (меодеха) и т. д.,

благодаря которому это высшее сияние нисходит от высшего из всех уровней до низшего из всех уровней и т. д., как написано: «А под ними — вечные руки».

Это и есть «прекраснейшая из женщин», то есть упомянутые выше уровни «красива станом» и «красива видом». Таков смысл слов «Если ты не знаешь этого»: упомянутый выше уровень «прекраснейшей из женщин» не нисходит в состояние полного Даат (знания),

(подобно тому, как в другом месте объясняется, что есть души, называемые «семенем человека», в которых сильно развит Даат; это души из Ацилут, например душа рабби Шимона бар Йохая. А есть души, называемые «семенем животного», в которых нет Даат; то есть...

как наши души, происходящие из миров Брия, Йецира и Асия. Это не значит, что человек не знает и не понимает, а лишь то, что из этого не возникает истинного пробуждения и что он не питается размышлением и т. д. Это и есть смысл слов «Если ты не знаешь этого». Значение слов «для себя» понятно из объяснения стиха «Глаза всех»).

Но вот данный совет: «Выйди по следам стада». Цон («стадо») связано со словом цэи («выйди»), то есть означает то, что выходит: уровень, выходящий за пределы порядка цепи нисходящих миров (иштальшелут).

Это уровень стада Лавана — высшей белизны (лаван). Вся работа, которую Яаков выполнял у Лавана, — «шесть лет за стадо твоё», — соответствует шести разделам Мишны и т. д.,

которые относятся к уровню «стада», исходящего и нисходящего от высшего наслаждения, как в словах «Который освятил нас Своими заповедями»; это уровень наслаждения, как объясняется в другом месте. Устная Тора называется перет — словом, означающим «опавшие ягоды винограда» и «мелкие гроздья», — потому что она нисходит не в порядке цепи нисходящих миров, от причины к причине, а подобно опавшим ягодам и мелким гроздьям.

И это смысл слов: «И весьма, весьма умножился тот человек, и было у него много скота»: 6
благодаря уровню «весьма, весьма» (меод меод) он низвёл уровень «много скота».

Ведь слова «и всем существом твоим» и т. д. означают твою собственную меру меод — у каждого в соответствии с его мерой; но слово меод без уточнения этого не означает. А меод меод — это уровень меод по отношению ко всем уровням меод.

Смысл стиха «И весьма, весьма умножился тот человек» таков: он прорвался и поднялся от ступени к ступени, до высоты высот; поэтому он смог в изобилии низвести уровень «стада» с уровня «великого и чрезвычайно высокого», превознесённого, — от самого Бесконечного света, благословен Он.

(См. также объяснение слов «Земля чрезвычайно, чрезвычайно хороша» в разделе Шлах.) Благодаря этому он также низвёл уровень служанок и рабов.

Наш праотец Яаков, да будет мир ему, поскольку был колесницей, низводил уровень «стада» своим служением и действиями с прутьями (подобно этому, копание колодцев означает нисхождение Бесконечного света, благословен Он, посредством прутьев и колодцев),

поскольку он находился на чрезвычайно высоком уровне, то мог низводить Бесконечный свет, благословен Он, своими собственными действиями, так что все его поступки становились обителью и основанием для пребывания Бесконечного света, благословен Он.

Но у нас нет такой силы: мы можем низводить Бесконечный свет, благословен Он, только посредством того, что уже предназначено стать местом для его нисхождения, то есть Торы и мицвот, дарованных нам. Это и называется «по следам (иквей) стада»: уровень пят — низшая из ступеней;

то есть посредством Торы и мицвот, облачённых в материальные предметы; через них можно «пасти козлят твоих» — это мазалот, то есть созвездия, как в выражении «Гад, гади, ве-синок ло» («Удача, моя удача, не утомляйся»).

И как сказано: «накрывающие стол для Гада (Фортуны)». Ведь всё в этом мире находится 7
под властью мазалот: мазал делает мудрым, мазал делает богатым и т. д.

И подобным образом сказано: «из лучшего (мегед) урожая солнца»: мазал солнца приносит урожай. То есть Тора и мицвот, облечённые в материальные вещи, которые находятся под властью мазалот.

«Паси» и питай их высшим наслаждением «у обителей пастухов». Имеются в виду семь пастухов: Авраам, Яаков, Моше и т. д.; пастухами их называют потому, что они ниспосылают уровень высшего наслаждения Общине Израиля.

Патриархи сами являются колесницей. Но у нас нет такой силы; мы можем действовать 8
лишь посредством «обителей пастухов» — уровня сосудов: «сосудов различных видов и царского вина в изобилии». Уровень Хеседа, правой руки, служит сосудом для уровня Авраама, «любящего Меня», то есть для мицвот благотворительности и доброты.

Так же и из шести разделов Мишны раздел Зраим относится к Хеседу. Они называются «обителями пастухов»: там «паси козлят своих». Благодаря этому ты удостоишься достичь и прийти к уровню более высокому, чем этот, — быть «над обителями пастухов», подняться выше уровня «обителей», то есть достичь места самих пастухов.

(Теперь благодаря всему сказанному можно понять стих: «Я служил тебе четырнадцать 9
лет за двух дочерей твоих и шесть лет за скот твой». Ведь сказано: «У Лавана было две дочери: имя старшей» **(ha-gedolah)** [можно прочесть: великая הּ ей] «— Лея», чей корень происходит от уровня верхней הּ ей имени Авая;

«а имя младшей» [можно прочесть: малая הּ ей] «— Рахель» и т. д. Они называются верхней Шхиной и нижней Шхиной и являются источником душ Ацилут. Ведь и среди душ Ацилут есть два уровня: одни называются «братьями Всевышнего», а другие — «сынами».

Однако о Рахели сказано: «И пришла Рахель со скотом, который принадлежал её отцу»: это души миров Брия, Йецира и Асия, называемые «семенем животных». К ним относится и стих «Если не знаешь ты, прекраснейшая из женщин»: он обращён к душам миров Брия, Йецира и Асия, называемым «животными» и «стадом», которые не могут ниспослать в свою душу уровень «прекраснейшей» и т. д.,

и стать «красивой станом и красивой видом» из-за низкого уровня их души, а также сокрытия, создаваемого телом и животной душой. Как объясняется в другом месте в толковании стиха «Если увидишь среди пленных женщину красивую станом» и т. д., этот уровень «красоты стана» пребывает в изгнании и плену у животной души.

Поэтому вот совет: уровень «шести лет за скот твой», то есть шесть разделов Мишны. Ведь о Торе сказано, что она — «сила и истощение»: она укрепляет Б-жественную душу и ослабляет (матешет) силу животной души. Благодаря этому и они смогут прийти к уровню «Рахель была красивой станом» и т. д.

Как сказано: «Ради Тебя сердце моё сказало: „Ищите лица Моего“» — то есть ищи раскрытия внутренней стороны сердца. Но как искать и разыскивать её? «Лица Твоего, о Б-г, буду искать»:

то есть посредством занятий Торой и мицвот, ведь Тора исходит из Хохмы (мудрости), которая является сиянием внутренней стороны Авая: «Мудрость человека освещает его лицо». Благодаря этому «да осияет нас Б-г лицом Своим навеки». Как объясняется в другом месте в толковании стиха «В третьем месяце после выхода сынов Израиля из земли Египетской» и т. д. Таков путь снизу вверх.

В отличие от этого, у высших душ путь начинается сверху вниз: сначала «И возлюби» и т. д., а затем «И будут слова эти» и т. д. В этом смысл «четырнадцати лет»: это семь высших качеств, соответствующих «семи и семи трубкам» и т. д., как объясняется ниже в толковании стиха «Ибо у Тебя источник жизни».

Это и означает: «Если не знаешь» и т. д., то есть если не можешь идти путём сверху вниз, тогда «выйди» и т. д. Как объясняется в толковании стиха «И буду ходить среди вас» и т. д.: в служении Б-гу есть два пути.

Первый предназначен для душ великих праведников, чей путь в святости следует порядку нисхождения сверху вниз. Как сказано в разделе «Шма Исраэль»: сначала «И возлюби Б-га» — уровень любви и трепета, который возникает благодаря размышлению над словами «Слушай, Израиль» и т. д.;

а затем «И будут слова эти» и т. д., «и говори о них» и т. д., что относится к заповеди изучения Торы; затем «И повяжи их как знак» — исполнение мицвот. Это соответствует порядку нисхождения имени Авая, благословен Он: йуд-хей — это трепет и любовь; вав — Тора; хей — мицвот.

Однако есть и второй путь — снизу вверх. Он предназначен для душ, которым недостаёт сил породить любовь и трепет из духа своего понимания; они могут достичь этого только после того, как сначала займутся Торой и мицвот, ибо именно от них получают силу прийти к любви и трепету и т. д.

Об этом сказано: «Если не знаешь ты», то есть если не можешь ниспослать и озарить свою душу раскрытием любви и трепета с уровня «прекраснейшей из женщин», соответствующего описанным выше «красоте стана» и «красоте вида», — тогда сначала «выйди для себя по следам стада». Это и есть путь снизу вверх.)

ТОРА ОР • ГЛАВА ВАЙЕЦЕ • МААМАР 5

וישכם לבן בבקר וינשק לבניו ולבנותיו ויברך אתהם כו׳

«И встал Лаван рано утром, и поцеловал сыновей своих и дочерей своих»

◇

«И встал Лаван рано утром, и поцеловал своих сыновей и дочерей, и благословил их и т. д.» Написано: «Твоя, Б-г, величие и могущество и т. д.» 1

[Эти слова] стоят в женском роде, ибо это уровень получающих от Бесконечного света (Ор Эйн Соф), благословен Он; самому же Бесконечному свету, благословен Он, понятие «величие» неприменимо, поскольку «на месте Его величия и т. д.»

Величие — это качество Авраама, как сказано: «И возвеличу имя твоё». В этом смысл слов, которые мы произносим: «Б-г Авраама и т. д.». И хвала Святому, благословен Он, состоит в том, что таково Его смирение, да будет Он благословен, и т. д.: Бесконечный свет (Ор Эйн Соф), благословен Он, нисходит и распространяется настолько, что пребывает и раскрывается в качестве Авраама, «любящего Меня» и т. д. 2

Праотцы и есть колесница, ибо все дни своей жизни они находились в состоянии самоустранения (битуль) и т. д.; благодаря этому они удостоились пребывания Шхины (Б-жественного присутствия) — Бесконечного света (Ор Эйн Соф), благословен Он, — в явном раскрытии, так что именно Бесконечный свет и Его качества раскрывались в их душах: «Авраам, любящий Меня» и «Трепет Ицхака» и т. д. 3

И это — сами качества величия и могущества Святого, благословен Он, которые нисходили и постепенно спускались вниз через праотцев, чтобы Бесконечный свет (Ор Эйн Соф), благословен Он, раскрывался в душах народа Израиля в целом — не только в мысли, но в действительном раскрытии, ведь весь Израиль — «верующие, сыновья верующих» и т. д. 4

Ибо мысль находится во власти человека: «куда пожелает, туда и направит её»; а желание наполнит его сердце и мысль, чтобы направлять их то в одну сторону, то в другую.

Желание и воля должны быть прочно закреплены «в надёжном месте», а достигается это посредством Даат (знания) и осознания — прочувствованного, словно человек видит и т. д.; как сказали наши мудрецы, благословенной памяти, о нашем праотце Аврааме, мир ему: он познал своего Создателя и т. д. 5

Однако нисхождение этого раскрытия с уровня, с высоты и ступени самих праотцев и т. д. [не предназначено для каждой души], ибо праотцы были колесницей мира Ацилут, где «Он и Его причиняющие силы едины», а не всякая душа способна вместить это раскрытие.

Но чтобы это раскрытие нисходило и постепенно спускалось в [миры] Брия, Йецира и Асия, где коренятся души народа Израиля в целом, необходимы уровень и ступень колен.

Ибо слово шевет («колено») означает нисхождение, как в выражении кохва дешавит («комета»), а также означает посох и ветвь великого дерева; ведь колена — колесница для раскрытого мира (альма де-итгалья), на уровне (Моря)

«стоявшему на двенадцати быках», которые соответствуют двенадцати коленам и четырём Хайот колесницы — ликом человека и т. д.

И каждое [из четырёх лиц] включает трёх праотцев, всего двенадцать; оттуда нисходит влияние и раскрытие Его Б-жественности, да будет Он благословен, в души народа Израиля в целом, ибо уровень и ступень колен доступны каждой еврейской душе.

И вот что пророк сказал о галуте (и это включено в Тикун хацот): «Зачем, Б-г, Ты даёшь нам сбиться с путей Твоих, ожесточаешь наше сердце, чтобы оно не трепетало пред Тобой? Возвратись ради рабов Твоих, колен наследия Твоего».

Объяснение: «с путей Твоих» — это качество Авраама, о котором сказано (Берешит 11): «двигаясь и продолжая путь к югу» и т. д.; а «чтобы оно не трепетало пред Тобой» — качество Ицхака и т. д.

И пророк сетует: зачем Ты даёшь нам сбиться с пути и ожесточаешь наше сердце, отдаляя нас от качеств Авраама и Ицхака, чтобы свет Лика Б-га не раскрывался над нами и чтобы мы пребывали в галуте Эдома, то есть в делах этого мира и т. д.?

Во всяком случае, «возвратись ради рабов Твоих, колен наследия Твоего» — то есть, хотя уровень, высота и ступень самих праотцев не пребывают и не раскрываются в душе человека в галуте, всё же благодаря нисхождению уровня и ступени колен это раскрытие может присутствовать в каждой еврейской душе.

Качество нашего праотца Яакова, мир ему, — это уровень высшего милосердия, ибо качество милосердия применимо и уместно даже по отношению ко всем мирам и т. д. 6

как объясняется в другом месте. А уровни колен, «вышедших из чресл Яакова», ниже его уровня; это означает пробуждение великого милосердия по отношению к Б-жественной искре, пребывающей в душе человека,

посредством размышления о величии Бесконечного (Эйн Соф), благословен Он: о том, как Он превознесён и возвышен, а «всё пред Ним считается ничем», и как все сотворённые существа ничтожны в своём Источнике; в их числе и собственная душа человека, когда она находилась в источнике, из которого была высечена, — «часть

Б-жества свыше» в буквальном смысле, когда она была поглощена Бесконечным светом в буквальном смысле; и как чудесно она опустилась всё ниже и ниже, «с высокой вершины» и т. д. И чем обильнее и продолжительнее размышление, тем сильнее и глубже будет милосердие.

Так же устроен весь порядок молитвы; в Псукей де-Зимра множество стихов повествует о хвалах Вездесущему, благословен Он, восходя от ступени к ступени. Благодаря этому возрастает милосердие к нисхождению искры и её удалённости от Бесконечного света, благословен Он, как сказано выше.

И вот, когда качество милосердия пробуждается в результате пробуждения снизу, [следует] пробуждение свыше; подобно тому, как сгибают ствол и ветвь дерева и т. д., вслед за чем наклоняется всё дерево. 7

Так и благодаря этому пробуждению снизу, исходящему от уровня и ступени колен, вызывается пробуждение свыше — уровень великих милосердий, — так что нисходит раскрытие Бесконечного света (Ор Эйн Соф), благословен Он, и уровень ступеней и категорий праотцев раскрывается в самой душе; то есть возникает уровень Даат (знания) и переживаемого осознания, словно человек видит и т. д.

Как сказано в молитве: «Отец наш, Отец милосердный, смилуйся над нами и вложи понимание в наши сердца и т. д.»: чтобы сердце стало основанием и престолом для пребывания Бины (понимания) и Даат в виде переживаемого осознания в сердце, необходимо милосердие,

ибо милосердие и Даат зависят друг от друга. И как сказали наши мудрецы, благословенной памяти (Брахот **33**а): «Всякий, в ком нет знания, и т. д.»

Однако и для того, чтобы пробуждение свыше зависело от этого пробуждения снизу, необходимо нисхождение свыше; оно исходит из источника высших милосердий, находящегося намного выше порядка нисходящих миров (иштальшелут), где расположен источник и корень милосердия, не постигаемого и не вмещаемого порядком иштальшелут вовсе. 8

Как сказано в молитве: «Б-же мира, в Твоих великих милосердиях» — именно «в Твоих милосердиях» и т. д.; об этом говорится и в другом месте. И это — [смысл слов]: «И встал Лаван рано утром». Лаван святости — это уровень высшей Белизны, то есть уровень света самой сущности

и Сущности Бесконечного света (Ор Эйн Соф), благословен Он. Это подобно белому цвету и белому виду, не похожему ни на какие другие цвета и виды, которые возникают благодаря окрашиванию; белый же цвет и вид — это сама сущность вещи, не изменённая и не возникшая вследствие окрашивания.

Так и Бесконечный свет (Ор Эйн Соф), благословен Он, Сам по Себе и во славе Своей: в Нём вовсе нет категории цветов, ибо «никакая мысль не может постичь Его»; и написано: «Я, Б-г, не изменился». 9

Поэтому написано: «И он менял мою плату десять раз: если он говорил: “Пёстрые” и т. д.» Все уровни «кольчатых» (Акудаим) и «пёстрых» (Некудим) возникли и нисходили от Него; нисходя и проходя цепь нисхождения, они называются «кольчатыми» и «пёстрыми».

Однако в начале их возникновения и в их источнике они лишены самостоятельности и включены [в него], не имея никакого названия. Поэтому Он может превращать уровень кольчатых в уровень пёстрых, а пёстрых — в кольчатых, и это не является изменением пред Ним, благословен Он, поскольку

они лишены самостоятельного существования и вовсе не имеют названия, так что понятие изменения к ним неприменимо. (В противоположность этому, Лаван клипы действительно менял плату обманом.)

И вот, уровень Лавана святости, о котором говорилось выше, — источник высших милосердий, находящийся намного выше порядка нисходящих миров (иштальшелут); его пробуждение происходит «утром» Авраама, на уровне Хеседа (доброты),

как написано (Берешит 22): «И встал Авраам рано утром», чтобы ниспослать милосердие и сделать так, чтобы пробуждение свыше зависело от пробуждения снизу. Нисхождение милосердия относится к аспекту Хеседа Авраама.

Как сказано в молитве: «Вечной любовью Ты возлюбил нас и т. д.; Отец наш, Отец милосердный и т. д.». И это — [смысл слов]: «И поцеловал своих сыновей»: это уровень колен (ведь они были сыновьями его сыновей, а сыновья сыновей считаются сыновьями),

уровень нисхождения пробуждения свыше, как говорилось выше. «И дочерей своих» — это Леа и Рахель, скрытый мир (альма де-иткасья) и раскрытый мир (альма де-итгалья); ко всем этим уровням нисходит уровень высшего Лавана посредством поцелуев и «слияния духа с духом»:

ко всем дающим — уровню «сыновей его» — и принимающим — уровню «дочерей его», чтобы в них нисходил и пребывал уровень высших милосердий, благодаря чему пробуждение свыше зависит от пробуждения снизу. «И благословил их и т. д.»

Смысл благословения — как написано (там же, 1): «И благословил их Б-г, и сказал им…: наполните землю и покорите её…» То есть нисходит дополнительное благословение и влияние в нижние миры, пока тьма не превращается в свет.

Как написано (там же, 12): «И благословятся тобою все племена земли» и «семенем твоим»: все искры, павшие при разбиении сосудов, благословятся и включатся в святость семени Яакова.

«И пошёл Лаван, и вернулся на своё место»: время свечения этого уровня — утро, время утренней молитвы; после молитвы это свечение удаляется.

Поэтому необходимо молиться каждый день: каждый день это свечение нисходит заново, а после молитвы вновь удаляется.

«И пошёл Яаков своим путём»: уровень Яакова — Йуд и пятка — пошёл и распространился в уровне Торы и заповедей, ибо Тора называется «путём» (Кидушин 2б). И этого достаточно понимающему.

ТОРА ОР • ГЛАВА ВАЙИШЛАХ • МААМАР 1

וישלח יעקב מלאכים לפניו אל עשו אחיו כו׳

И послал Яаков посланников перед собой

«И послал Яаков посланников перед собой к Эсаву, брату своему» и т. д. Известно, что корень Яакова относится к уровню имени Мах” мира Тикун (исправления), а корень Эсава — к уровню мира Тоу (хаоса). 1

Света Тоу чрезвычайно велики, и они не могли облачиться в сосуды. Они удалились из сосудов и стали окружающими [светами] (макифим); сосуды же разбились и пали вниз. Поэтому Эсав, каков он внизу, был нечестивцем.

Однако с точки зрения корня его корня — в окружающих [светах] Тоу — света Тоу выше светов Тикуна, как будет объяснено далее, с Б-жьей помощью, в маамаре на стих «И взял из того, что попало ему в руки, дар» и т. д.; а также это было объяснено в главе Толдот на стих «Посмотри, запах сына моего» и т. д.

Итак, Яаков думал, что Эсав уже прошёл исправление и вернулся к своему возвышенному корню — к уровню окружающих [светов] Тоу, предшествующих Тикуну. Поэтому Яаков послал посланников «перед собой» — буквально перед ним, 2

то есть к уровню, который выше его по ступени, «к Эсаву, брату его… в Сеир», — к уровню первозданных царей (малхин кадмаин) Тоу, к уровню окружающих [светов], как сказано выше,

чтобы привлечь окружающие [света] Тоу вниз, к нему, в Тикун, который представляет собой уровень внутреннего света (ор пними), чтобы окружающий [свет] светил во внутреннем [свете] и они соединились.

Поэтому он велел им: «Так скажите господину моему, Эсаву» и т. д.: «Я жил у Лавана… и есть у меня вол и осёл» и т. д. Иными словами, они известили его, что весь порядок Тикуна мира Ацилут уже завершён и доведён до совершенства, 3

ибо все уровни и ступени мира Ацилут — уровни «вола и осла, овец, рабов и рабынь» и т. д. — уже прошли исправление посредством имени Мах”.

В этом и состоит смысл слов «и есть у меня» и т. д. Всё это произошло потому, что «я жил у Лавана», то есть на уровне высшей белизны (ловен); оттуда исходила основная сила потока к Яакову, владыке мира Ацилут, чтобы исправить всё. И поскольку дело обстоит так, что работа Тикуна завершена и доведена до совершенства, 4

теперь, когда работа Тикуна завершена в совершенстве, подобает и возможно, чтобы окружающие света Тоу пребывали в нём и были привлечены вниз. Ведь если бы Тикун не был завершён в совершенстве, привлечь окружающие [света] было бы невозможно, как сказано в Зоаре: «Ибо благословение не пребывает в пустом месте» и т. д., «но лишь в месте полном» и т. д.

Но теперь, когда Тикун завершён полностью, это место стало полным и достойным того, чтобы в него привлеклись высшие окружающие света. Поэтому: «Я послал сообщить господину моему, чтобы обрести расположение в глазах твоих».

То есть чтобы ты передал и озарил меня своим окружающим [светом] в мире Тикуна — в этом и состоит обретение расположения. И это потому, что «есть у меня вол и осёл, овцы» и т. д.

Ибо тьма обратилась в свет в мире Тикуна, и потому это поистине полное место. Значит, я достоин обрести расположение в глазах твоих — то есть того, чтобы пребывала благословляющая сила уровня окружающих [светов] и т. д.

ТОРА ОР • ГЛАВА ВАЙИШЛАХ • МААМАР 2

וישובו המלאכים אל יעקב לאמר באנו אל אחיך...

И посланники возвратились к Яакову и сказали: «Мы пришли...»

◇

«И возвратились посланцы к Яакову и сказали: „Мы пришли к твоему брату, к Эсаву, и он тоже идет тебе навстречу, и с ним четыреста человек“».” 1

Объяснение таково: ответ посланцев был следующим. Хотя ради тебя было бы весьма подобающим и правильным, чтобы к тебе нисшел свет с уровня макиф (окружающего света) Тогу, поскольку в тебе заключено совершенство Тикуна,

но что поделать? Препятствие — со стороны твоего брата Эсава, который по-прежнему внизу, в состоянии швира (разбиения), и еще совершенно не прошел бирур. Если так, как же он может передать тебе из своего корня вышеупомянутый макиф Тогу, если сам он все еще внизу?

А доказательство того, что он пребывает в состоянии разбиения, — это слова: «И он тоже идет тебе навстречу, и с ним четыреста человек». То есть четыреста человек — это суровые суды внешних сил, происходящие от четырехсот обителей сурового суда, существующих [в высших мирах], как сказано в Идра Рабба. 2

Как известно, корень корня этих упомянутых четырехсот человек возник из четырехсот шекелей серебра, которые Авраам, отец наш, мир ему, дал Эфрону. 3

Ибо эти четыреста шекелей — четыреста миров тоски, удел праведников в Будущем мире; то есть это светá потока высшего наслаждения (тааниг), нисходящие с уровня Атика Кадиша (Святого Древнего),

который представляет собой промежуточный уровень между сущностью Бесконечного (Эйн Соф) и миром Ацилут (миром эманации). Как известно, Кетер (Венец) является посредником между Источником эманации и теми, кто эманирован; оттуда потоки высшего наслаждения нисходят к праведникам в Будущем мире.

Таково значение четырехсот миров тоски; они и есть упомянутые четыреста шекелей серебра. Они названы «овер ла-сохер» («имеющее хождение у купца»), потому что Кетер называют сохер — от выражения (Шабат **13**а) «сехор-сехор» («обходи кругом, обходи кругом»): ведь это уровень макиф всей цепи нисходящих миров (иштальшелут).

И эти упомянутые четыреста миров тоски — «овер ла-сохер», ибо они возникают и нисходят из сущности Бесконечного света (Ор Эйн Соф), которая выше даже Кетера; они проходят через Кетер и нисходят через него, а оттуда сияют праведникам в Будущем мире.

А передача серебра Эфрону была подобна нисхождению бирурим (искр, подлежащих очищению), чтобы впоследствии извлечь их от него с прибавлением благословения и так далее.

Однако тем временем они опустились настолько низко, что стали четырьмястами людьми Эсава. Это аспект сак [ש"ק, четыреста], как сказано (Йешаягу **50**): «Я облекаю небеса мраком, и вретище делаю их покрытием».

И так же сказали наши мудрецы, благословенной памяти (Санхедрин **101**а): «Тора препоясывается вретищем» и так далее; то есть возникло покрытие из вретища, от которого питаются внешние силы. А в Будущем мире, когда завершатся все бирурим и смерть будет поглощена навеки, (Захарья **13**)

«И дух нечистоты Я удалю» и так далее, тогда Эфрон возвратит четыреста шекелей серебра к их корню, в святость, в совершенстве.

И теперь Яаков понял, что Эсав не может передать ему из своего корня макиф Тогу, которого он ищет, поскольку сам Эсав находится внизу.

И нет иного совета, кроме как Яакову самому ниспослать этот макиф. Поэтому, когда он понял, что должен сам ниспослать этот макиф, 4

ему пришлось вознести майин нуквин («женские воды») навстречу ему, чтобы таким образом ниспослать макиф, ибо «дух влечет дух» и так далее.

В этом и состоит смысл дара, который Яаков послал Эсаву: это вознесение майин нуквин, чтобы ниспослать майин духрин («мужские воды») упомянутого выше макиф Тогу.

Вот почему он послал верблюдов, хотя это нечистые животные: по отношению к упомянутому Ор Макиф «тьма — как свет» и так далее. Как будет объяснено ниже, с Б-жьей помощью, при разборе слов «И взял из того, что оказалось под рукой, дар» и так далее.

ТОРА ОР • ГЛАВА ВАЙИШЛАХ • МААМАР 3

ויאמר יעקב אלהי אבי אברהם כו׳

«И сказал Яаков: „Б-г отца моего Авраама…“»

◇

«И сказал Яаков: „Б-г отца моего Авраама…“» Это означает, что он молился о том, чтобы 1
святые окружающие света (макифим) праотцев ниспослались ему и помогли ему привлечь упомянутый выше окружающий свет Тоху (макиф), чтобы тот раскрылся внизу; и благодаря этому [осуществилась бы также] просьба: «Спаси меня, пожалуйста, от руки Эсава…», находящегося внизу.

«И разделил людей… на два стана…» Причина, по которой он разделил их именно на два 2
стана, станет понятна из известного введения: главное различие между миром Тоху (Хаоса) и миром Тикуна (Исправления) состоит в следующем.

В мире Тоху Сфирот были разобщены, одна под другой; в мире же Тикуна они расположены в виде линий — то есть трех линий: правой, левой и средней, причем средняя линия

соединяет и объединяет также две линии — правую и левую, благодаря чему они сливаются, как известно: Тиферет служит посредником между Хесед и Гвурой и соединяет их.

Поэтому Израиль, принадлежащий к уровню Тикуна, произносит именно трижды «Свят», и о нем также сказано: «И будете Мне сокровищем» (сгула), ибо сеголь — это три точки, соответствующие правой, левой и средней линиям…

Но в мире Тоху, где царило разделение — одно отдельно от другого, — и они не объединялись, имелись лишь две линии: Хесед сам по себе, а Гвура сама по себе.

И как объясняется в другом месте, суть дела в том, что в Тоху света были многочисленны, а сосудов — мало; поэтому из-за малости 3

сосуда по отношению к свету он не может вместить одновременно две противоположности — Хесед и Гвуру. Для примера: человек со слабым разумом вовсе не способен вместить две противоположные мысли.

Если же его разум склонится к оправданию, он вовсе не найдет доводов в пользу обвинения и не потерпит в сердце никакой склонности к обвинению — только добро и доброту.

И наоборот: когда он склонится к обвинению, он совсем не потерпит склонности к 4
оправданию. Таким образом, он всегда пребывает лишь в одной линии: временами — в правой линии, склоняясь к оправданию, а временами — в левой, склоняясь к обвинению.

Итак, линии разделены: когда он пребывает в качестве Хесед, он не может вынести качество суда, и наоборот. Это и называется уровнем двух линий: Хесед сам по себе, а Гвура сама по себе.

Но в Тикуне Тиферет выносит решение между Хесед и Гвурой; то есть даже во время суда может быть также склонность к оправданию, и наоборот, поскольку в Тикуне светов мало, а сосудов много.

Таким образом, сосуд достаточно широк, чтобы вместить даже две противоположности. Это подобно человеку с широким разумом: он может одновременно вынести две противоположности, и они сосуществуют в его разуме и сердце; [он видит,] что с одной стороны есть основание оправдать,

хотя с другой стороны есть основание обвинить... Так в Тикуне Хесед и Гвура объединяются, и в этом заключается смысл трех линий. (См. также сказанное ниже, в **Parshas Yisro**, в маамаре, начинающемся словами «Понять объяснение того, что праотцы сами являются колесницей».)

Однако в этом событии с Яаковом и Эсавом, когда Яакову нужно было привлечь к себе окружающий свет Тоху — то есть безграничный свет Тоху..., ему следовало вознести туда маим нуквин («женские воды»).

Известно, что маим нуквин должны соответствовать характеру того нисхождения, которое желают привлечь, поскольку характер восхождения определяет характер нисхождения.

И поскольку это так, а в Тоху, как сказано выше, было лишь две линии, Яакову также следовало уподобить себя этому устройству. 5

В этом и заключается смысл слов: «И разделил людей... на два стана» — чтобы уподобиться миру Тоху, где [Сфирот] стояли одна под другой, а не были расположены тремя линиями, как сказано выше. Благодаря этому он соединялся с миром Тоху, чтобы привлечь окружающий свет...

Из той же причины становится понятно, почему Яаков принес дар — «двести коз...». Этот дар служил вознесением маим нуквин, чтобы привлечь упомянутый выше окружающий свет, и 6

подобно жертвоприношениям, которые, как известно, являются вознесением маим нуквин ради привлечения маим духрин («мужских вод»). И все же его дар не соответствовал порядку и законам жертвоприношений, установленным Торой... Ведь жертвоприношения совершаются только из чистых животных, причем они должны быть зарезаны. Однако резать животное может и некоэн.

И мы не находим в Торе жертвы, [приносимой] живой, кроме козла [отправляемого] к 7
Азазелю; и даже при обычных жертвоприношениях приносили [на жертвенник] только жир и кровь.

Но в этом даре, который Яаков послал Эсаву, были и нечистые животные, как сказано: «верблюдицы с верблюжатами…»; кроме того, они были живыми, а не зарезанными.

Объяснение состоит в том, что возведение МАН, которым был дар Яакова, предназначалось для привлечения МАД с уровня окружающего света мира Тоу.

МАН и МАД мира Тоу отличаются от МАН и МАД мира Тикуна и устроены иначе. Именно 8
к миру Тикуна относятся жертвоприношения, предписанные Торой, поскольку Тора исходит с уровня мира Тикуна Ацилут. Иными словами,

мир Тикуна — это уровень внутреннего света, где света сокращаются и вмещаются в сосуды. Поскольку свет может пребывать внутри сосуда, это свидетельствует о том, что он уже подвергся многим сокращениям,

как сказано в «Эц Хаим»: в Тикуне света немного… Поэтому Тора, исходящая оттуда, также выражается в точных предписаниях и ограничениях.

Поэтому порядок возведения МАН Тикуна подробно изложен в Торе, со всеми точными 9
предписаниями. Таковы законы жертвоприношений: жертва должна быть из чистых животных и только одного из трёх видов скота; животное непременно должно быть зарезано. Существует множество условий, несоблюдение которых делает жертву непригодной.

Столь же многочисленны точные предписания о том, как и что приносить… Ведь вся Тора построена на таком принципе — сокращениях и мерах, поскольку она относится к уровню Тикуна, где света сокращены внутри сосудов, и потому в ней также установлены многие ограничения и точные предписания….

Но Яаков возводил МАН к уровню окружающего света Тоу, как сказано выше. Это великий свет уровня Бесконечного, и потому сосуд не мог вместить его: он оставался окружающим светом.

(Поэтому он послал туда дар, то есть возведение МАН,) включавший даже нечистых животных — «верблюдиц с верблюжатами…»; и все они были живыми, а не зарезанными….

Поскольку свет относится к уровню Бесконечного, там нет сокращений и точных предписаний: ведь Бесконечный, благословен Он, всемогущ и может вместить всё, даже нечистое и живое… Там вообще нет никаких точных предписаний и ограничений.

И как сказали наши мудрецы, благословенной памяти, о свинье: ей суждено вернуться (лахзор) и стать чистой. То есть это произойдёт в грядущем мире, когда «смерть будет поглощена навеки»; тогда раскроется сущность Бесконечного, и даже свинья сможет быть вознесена, в отличие от нынешнего положения. 10

Поэтому Яаков, пославший дар Эсаву, — то есть возведение МАН к окружающему свету Тоу, относящемуся к уровню Бесконечного, — послал также нечистых животных. Именно поэтому он послал и верблюдиц с верблюжатами, ведь, напротив, корень верблюдов очень высок,

как сказано об Элиэзере, слуге Авраама: он взял десять верблюдов из верблюдов своего господина, «держа в руке своей всё добро господина своего». В этом заключается также смысл слов: «как отнятое от груди дитя при матери своей…» — гамуль…. Всё это мог сделать только Яаков, и только до Дарования Торы.

Но нам уже дана Тора, исходящая с уровня Тикуна, и то, что согласно Торе нечисто и запрещено, удалено [от святости] и не может быть вознесено вовсе…; «душа та будет совершенно истреблена» за вкушение запрещённого жира… и тому подобное.

ТОРА ОР • ГЛАВА ВАЙИШЛАХ • МААМАР 4

ויקם בלילה הוא ויקח את שתי נשיו כו'...

И поднялся он в ту ночь

◇

«И встал он той ночью, и взял двух своих жен» и т. д.; «и перешел переправу Ябок, и взял их, и перевел через поток» и т. д. 1

Значение [названия] Ябок (יב"ק) — [начальные буквы слов] ихуд браха́ у-кдуша, единство благословения и святости. Смысл этого таков. Написано: «За рекой жили отцы ваши издревле»; «река» означает уровень Бины (понимания), как сказано: «И река выходит из Эдена» и т. д.

Корень праотцев — по ту сторону реки, то есть на уровне Кетера (Венца), который выше упомянутой реки; однако оттуда праотцы были ниспосланы вниз, на другую сторону реки, в Зеир Анпин (эмоциональные качества) мира Ацилут.

(См. в Зоаре, раздел «Эмор», что сказано об этом стихе.) Яаков, желавший привлечь к себе упомянутый выше окружающий [свет] (макиф) Тоу, предшествующий Ацилуту, должен был прежде перейти упомянутую реку. Это и означает: «И перешел переправу Ябок»,

ибо уровень единства благословения и святости целиком относится к упомянутому выше уровню реки, через которую нисходят все потоки влияния и происходит единение высших светов, как сказано: «И река выходит из Эдена, чтобы орошать сад» и т. д.

Когда он перешел реку и достиг уровня выше упомянутой реки, он оказался уже недалеко от упомянутого выше окружающего света Тоу, предшествующего Ацилуту. Это и означает: «И перевел то, что принадлежало ему»: все, что он исправил, он поднял туда. 2

Но сам он все еще оставался внизу, как сказано: «И остался Яаков один», ибо он хотел исправить Эйсава, который все еще пребывал в состоянии разбиения, о чем известили его ангелы и т. д. В этом состоит смысл слов «и боролся с ним некий человек», как известно.

Чтобы понять в общих чертах намерение Яакова привлечь окружающий свет Тоу в мир Тикун (исправления), а также понять это в служении Б-гу: 3

Известно, что Яаков — это уровень Тиферет (красоты), соединяющий две противоположности — Хесед и Гвуру; ведь суть Тиферет состоит в соединении двух противоположностей

(как в случае с цветами: сочетание двух или трех цветов и составляет подлинную красоту); и [это] нисхождение и раскрытие Бесконечного света (Ор Эйн Соф) в средней линии и т. д.

Поэтому он хотел также соединить и объединить окружающий свет Тоу с внутренним светом (ор пними) Тикун, которые тоже являются двумя противоположностями, чтобы они соединились; тогда раскрылся бы Бесконечный свет. (См. Зоар, раздел «Трума», стр. 175б, о стихе «И средний брус», а также там же, стр. 176а.)

Объяснение таково: в служении Б-гу есть два уровня. Первый — любовь, подобная пла- 4
менным вспышкам, чрезвычайно сильная, побуждающая выйти из тела и отделиться от фитиля и т. д.

Это уровень великой любви (ахава раба), которую не может вместить сосуд сердца, ибо сердце не способно вместить столь сильное возбуждение. Поэтому [душа] не может оставаться в сосуде своего тела и желает покинуть свою оболочку — материю тела.

Второй уровень — возбуждение, находящее покой в сосуде сердца; главное в нем — нисхождение Б-жественности сверху вниз именно в сосуды, «сосуды разных видов», то есть в Тору и мицвот. Таковы рацо и шов (бег и возвращение).

Мир Тоу, упомянутый выше, пребывал в состоянии рацо; поэтому света удалились из со- 5
судов — подобно великой любви, стремящейся отделиться от фитиля и сосудов и т. д.

Тикун же — это состояние шов, то есть Тора и мицвот; «против своей воли ты живешь» — находясь в теле, чтобы низводить Бесконечный свет (Ор Эйн Соф) в сосуды, «сосуды разных видов».

Такова же была разница между четырьмя, вошедшими в Пардес: Бен Азай взглянул и 6
умер; Бен Зома взглянул и был поражен; только рабби Акива вошел с миром и вышел с миром.

Бен Азай пребывал в состоянии упомянутого выше рацо великой любви, в состоянии исступления души (клот а-нефеш), и не хотел опуститься до состояния шов. Поэтому он не хотел жениться и говорил: «Возможно, мир будет существовать благодаря другим».

Поэтому он взглянул и умер: он полностью покинул сосуд, как сказано выше, ибо «сильна, как смерть, любовь» и т. д. Однако это не путь Торы, которая относится к Тикун, ведь «Он создал ее для обитания», а «против своей воли ты живешь».

Поэтому рабби Акива, принадлежавший к уровню Тикун, вошел с миром и вышел с миром: его майин нуквин и майин духрин (женские и мужские воды), то есть рацо и шов, находились в правильной мере и соотношении: насколько сильным было рацо, настолько же сильным было и последующее шов.

И это означает «вошел с миром» и так далее: это уровень средней линии, которая объ- 7
единяет и соединяет две линии — правую и левую, представляющие собой уровни рацо и шов. Поэтому его возведение майин нуквин,

то есть его вхождение в Пардес происходило в правильной мере и гармоничном сочетании — в состоянии рацо и шов: он вошел с миром, в состоянии майин нуквин, и вышел с миром, в состоянии нисхождения майин духрин, то есть шов.

(См. также сказанное в разделе Ваеце о словах «с миром» и о двух уровнях мира; см. там маамар, начинающийся словами «Веая».) Иное дело Бен Азай, корень души которого происходил с уровня Тоу, где, как говорилось выше в связи со словами «И разделил» и так далее, присутствуют две линии.

«На два стана». Поэтому рацо и шов не были соединены в правильном сочетании, и он взглянул и умер и так далее — [из-за] преобладания рацо и так далее.

Поэтому рабби Акива стал источником всей Устной Торы: анонимная Мишна — это рабби Меир, анонимная Сифра — рабби Йеуда и так далее, и все они следуют мнению рабби Акивы.

Это потому, что и Тора относится к уровню Тикуна и включает в себя два противоположных начала — рацо и шов, как сказано: «Из Его правой руки — пламенный закон для них» и так далее. Поэтому Тора раскрылась через рабби Акиву, которому было присуще это качество, как говорилось выше.

Теперь станет понятен замысел Яакова — соединить окружающий [свет] Тоу со светами́ и 8
сосудами Тикуна. Это означает, что рацо и шов должны постоянно пребывать в едином сочетании, чтобы шов соответствовал рацо; то есть должна быть великая любовь, подобная огненным вспышкам, стремящаяся отделиться от фитиля и так далее.

И все же вслед за этим должно быть состояние шов — возвращение к единству. «Против воли своей ты живешь» — чтобы ниспосылать Бесконечный свет (Ор Эйн Соф) вниз, именно посредством Торы и мицвот (как написано в Тании, глава 53).

Это и есть соединение окружающего [света] Тоу с сосудами Тикуна. Об этом сказано применительно к Яакову: «И подал ему вино». Зоар объясняет, что он влил воду в вино.

Вино представляет собой рацо, Гвурот и огненные вспышки, поднимающиеся снизу вверх; а Яаков влил воду — состояние шов.

Поэтому слова «и подал ему вино» и так далее отмечены двумя знаками кантилляции. 9
Это указывает на включение рацо и шов — воды и вина и так далее. Поэтому сказано, что Яаков — совершенство праотцов: он не был подобен Аврааму, от которого произошел Ишмаэль.

Поскольку Авраам был простым качеством Хесед, не уравновешенным другим началом, оно распространилось чрезмерно, и он сказал: «О, если бы Ишмаэль...» и так далее.

Ицхак же находился в состоянии Гвуры и так далее. Яаков же — совершенство праотцов, соединяющее противоположности, рацо и шов, как говорилось выше.

«И взял из того, что было у него под рукой, дар (минха) для брата своего Эйсава» и так далее. Все жертвоприношения называются минха, как сказано: «И Эвель также принес от первенцев своего стада и от их тука; и благосклонно отнесся Б-г к Эвелю и к его приношению (минхато)» и так далее. 10

(Хотя существовала и отдельная жертва минха, например минха из тонкой муки и минха, приготовленная на сковороде, и так далее. Но вся Тора строится по принципу общего и частного; так и молитва, соответствующая жертвоприношениям: все молитвы в целом называются минха, а отдельная молитва Минха представляет собой частный случай. См. также респонсы «Эмунат Шмуэль», раздел **20**.)

Итак, первенцы его стада назывались минха. Чтобы понять это, необходимо предварительно пояснить следующее. Известно, что написано: «Я, Авая, не изменился», а также: «Никакая мысль не может постичь Его [совсем]»; Он вообще не относится к категории миров. И все же написано: «Ибо все — от Тебя».

Однако это происходит посредством сияния и света: «Его великолепие — над землей и небом» и так далее. Но и этот свет, исходящий из Его благословенной сущности, миры не могли бы принять как жизненную силу и поток, чтобы существовать в состоянии раскрытых миров, если бы не иштальшелут — подобный цепи процесс: сияние, а затем сияние от сияния.

Все, что нисходит и последовательно развивается все ниже и ниже, представляет собой сияние от сияния того, что находится выше, и так далее. Все виды уровней, многочисленные подразделения миров, их восхождения и нисхождения — все это различные меры сияния и света, большие или малые. 11

В этом есть множество уровней, один выше другого, например Будущий мир, воскресение мертвых и седьмое тысячелетие — «день, который весь Шабат и покой для жизни вечной». Это восхождение за восхождением, но все это — лишь сияние и свет и так далее.

Есть два вида иштальшелут. Один — нисхождение светов в сосуды как внутреннего [света] (пними), соответствующего сосуду, так что сосуд способен его ограничить. 12

Другой — в состоянии окружающего [света] (макиф), то есть света, не ограниченного сосудом. Это можно понять на примере служения Б-гу, совершаемого сердцем, — молитвы с пламенными вспышками: когда любовь возникает благодаря созерцанию

того, что Он — жизнь твоя и жизнь всех миров, — из этого возникает стремление души, насколько она способна его вынести, согласно ее складу и природе.

Иначе бывает, когда любовь возникает оттого, что человек принимает к сердцу и глубоко размышляет о написанном: «Я, Авая, не изменился», и «никакая мысль не может постичь Его» и так далее. Поэтому душа всего живого устремляется к Нему, желая полностью утратить свое существование и воистину соединиться с Единым.

Поэтому, когда человек также принимает близко к сердцу свою удалённость от Бесконеч- 13
ного (Эйн Соф), благословен Он, и то, как душа нисходила и нисходит необычайно низко в мир разделённости (альма де-пруда) и т. д.,

любовь усилится настолько, что превзойдёт способность [души] вынести её, пока у души не останется сил удерживать в себе великую любовь. Это и есть уровень «всем могуществом твоим» (меодеха) — с необычайной силой и т. д.

И вот, написано: «Лик льва — справа, а лик быка — слева». Лик быка ниже по уровню, чем 14
лик льва в Колеснице, ибо лик льва обращён вправо и т. д. Однако внизу, в этом мире, бык — чистое домашнее животное, а лев — нечистый зверь.

Объяснение состоит в том, что, напротив, то, что находится на более высокой ступени, 15
не облекается в сосуд внизу так, чтобы его качество раскрылось там таким, каково оно наверху, в святости.

Таков, например, лев — уровень Гвуры: «силён, как лев». Это чрезвычайное усиление света, настолько великое, что его святость не может пребывать и раскрываться внизу в сосуде, включённом в святость,

как в случае чистого животного, а только посредством падения света в **288** искр разбиения сосудов, в три нечистые клипот. Тогда это уже уровень нечистого зверя, получающего жизненную силу от упавших искр святого Льва.

Но раскрытие уровня льва происходит не через нисходящую цепь миров и облачение, как в случае чистого животного, а лишь как окружающий свет (макиф) свыше. Это уровень ливоны — ладана — и т. д., как объясняется в другом месте.

И поэтому Эсав был первенцем: он происходил с уровня «прежде чем воцарился царь» и 16
т. д., «на горе Сеир», «в земле Эдом» и т. д.

Эсав был источником семи царей, царствовавших и т. д.: «и умер, и воцарился другой; и умер, и воцарился другой» и т. д. Это уровень плаценты, окружающей плод и предшествующей ему.

Но главное — это родившийся ребёнок, а когда он выходит, плаценту выбрасывают и т. д.; ведь она получает лишь окружающий свет. Поэтому о них сказано: «Авая превознесён над всеми народами». Имя Яаков можно прочитать как «йуд — пятка»: «Авая — наш Б-г» и «Люби Аваю, Б-га твоего» и т. д. 17

Хотя йуд — это сокращённое свечение, «разве оно не мало?», оно может войти внутрь как внутренний свет, поскольку сосуд способен принять свет лишь посредством цимцума, подобно йуд, и т. д.,

чтобы благодаря этому у него возникли огненные вспышки и пылкость в молитве и в подобном служении; ведь раз это небольшое свечение, сердце способно его вместить.

И нисхождение Б-жественности свыше также происходит посредством облачения в сосуды: «Который освятил нас Своими заповедями» — **248** органов Царя. Во времена праотцов, когда Тора ещё не была дарована, у них были иные виды служения, например колодцы и посохи и т. д. 18

Но не так обстоит дело с идолопоклонниками: поскольку Он высок и превознесён над ними, то есть относится к ним лишь как окружающий свет, Он не входит в их внутреннее существо, чтобы они самоустранились перед Ним; напротив, каждый из них остаётся отдельной сущностью (йеш), не имеющей с Ним никакой связи, хотя они и называют Его «Б-гом богов».

Итак, жертвоприношения — это вознесение маин нуквин (женских вод), чтобы стать «приятным благоуханием» (реах нихоах): подобно тому как аромат возвращает силы душе, жертвоприношения возносят маин нуквин в аспекте благоухания, чтобы это было нихоах для Аваи, то есть раскрытием, нисхождением и пребыванием Его Шхины, дабы аспект Б-жественности пребывал в душе и раскрывался в ней. 19

И это — нихоах, слово, связанное со снижением: Б-жественность нисходит и последовательно раскрывается от одного уровня к другому, пока не входит в душу человека и не раскрывается в нем, в самой его внутренней сущности. А причина этого в том, что...

вознесение маин нуквин подобно тому, как царю приносят нечто новое, чтобы он обратил внимание на просьбу малую и ничтожную по сравнению с величием и положением царя.

Ведь нечто новое привлекает сердце царя, как, например, говорящая птица: хотя люди говорят с гораздо большим разумением,

но именно новизна того, что птица говорит, привлечет и пробудит «неисследимое сердце царей», чтобы оно обратилось к просьбе простолюдина.

Поэтому вознесение маин нуквин зависит именно от пробуждения снизу — [от] душ Из- 20
раиля, облаченных в тело и т. д. Хотя ангелы пребывают на высотах мира и непрестанно, начиная с шести дней Творения, без перерыва произносят с трепетом: «Свят», а также говорят с бóльшим знанием, поскольку их постижение велико и безмерно, и они бесконечно наслаждаются Б-гом...

в отличие от этого, внизу есть множество посторонних мыслей, которые тяготят и отвлекают человека и повергают его дух; и даже пробужденная им любовь проходит, угасает и прерывается и т. д.

Но [это драгоценно] благодаря заключенной в этом новизне: ведь способность человека внизу говорить происходит от еды и питья.

Тот, кто не ест три дня, слабеет и не может в полной мере говорить; и есть также разные 21
препятствия, зависящие от телесных условий, например помеха, связанная с холодом, и т. д.

Итак, способность говорить, которой человек обладает внизу и жизненная сила которой исходит от материальных вещей, очень драгоценна в глазах Б-га, как и говорилось в притче о птице. Так же и все жертвоприношения — овцы и козы — происходят от облачения в [миры] Брия, Йецира и Асия и т. д.

Поэтому, когда это восходит наверх, оно становится чем-то новым — в высших мирах нет подобного; потому именно они возносят маин нуквин и потому называются минхой. [Первые буквы слова] минха (מנחה) [образуют инициалы] מ״ן — маин нуквин.

Хет — это Хохма и восьмой мазаль, ноцер хесед, который изливается в хей: «бехибарам» — «Он сотворил их посредством хей», что относится к аспекту Кнесет Исраэль (Община Израиля). (Слово минха также связано с нихоах.) О грядущем времени сказано: «Ибо тогда Я обращу к народам чистую речь» и т. д.

Так же и царь Давид, мир ему, сказал: «Возвестите народам о Его деяниях», а также сказано: «Воздайте Б-гу, семьи народов» и т. д.; «Скажите среди народов» и т. д.

И [необходимо] понять, зачем нам упоминать идолопоклонников. Суть же в том, что все исправления относятся к аспекту народов: там пали **288** искр, и это...

...происходит посредством аспекта левоны — окружающего [света] над ними, благодаря которому это будет исправлено и вознесется в святость, а Эсав достигнет своего высокого положения — «до того, как воцарился царь» и т. д., — из мира Тоу в святости.

Ибо Яаков — это «йуд, пятка» (йод экев), аспект внутреннего [света]: «Он поставил свидетельство в Яакове и дал Тору в Израиле»; и «вы называемы адам» — человек; адам численно равен имени Ма, миру Тикун. А в грядущем времени исправится и Эсав, происходящий из мира...

...Тоу, аспект окружающего [света], так что он станет святым окружающим [светом], и всё включится в Яакова, и у Яакова тоже будет аспект окружающего [света] — более высокий уровень и ступень, имя Саг, превосходящее имя Ма. И «доблестная жена» и т. д.

Теперь, каково нисхождение свыше, таким должно быть и вознесение маин нуквин снизу. Чтобы низвести аспект высшего окружающего света святости, необходимо вознесение маин нуквин в аспекте окружающего [света], то есть выше меры, способной вместиться в душе, как говорилось выше. 22

И особенно когда человек видит в своей душе низость, вызванную множеством мыслей, которые тяготят, отвлекают и повергают его, ему следует воззвать к Б-гу в беде своей — выше меры, способной вместиться в его душе.

Поэтому, когда Яаков увидел, что Эсав внизу выступил против него, он поднялся и принес минху — вознесение [маин нуквин] Эсаву, своему брату в высшем мире, происходящему из мира Тоу, где он и есть его брат. 23

Ведь у Яакова есть два аспекта — рацо и шов: шов — в аспекте «йуд, пятка», а рацо — в аспекте полного самоустранения (битуль) и т. д., чтобы низвести аспект высшего окружающего [света].

И тогда Эсав, находящийся внизу, сам собой придет к битулю, и исполнится [сказанное]: «Ибо тогда Я обращу к народам»; ведь деяния отцов — знак для сыновей: своими поступками они подготовили путь для своих потомков в грядущее время.

Вознесение маин нуквин Тикуна ясно и известно нам из Торы: «два молодых быка» и т. д. 24

На Песах — так, на Шавуот — так и т. д. Но что касается вознесения маин нуквин в мир Тоу, то «никто из нас не знает, сколько»: каковы эти жертвоприношения, какие они и какова их мера;

только Яаков, мир ему, знал их суть. Поэтому он послал жертвоприношения — «двести коз» и т. д.; это другие жертвоприношения, не указанные в Торе среди жертвоприношений Тикуна, и иные их количества.

Поэтому он послал также верблюдов, которые нечисты и не могут быть принесены в жертву в мире Тикуна. Однако о жертвоприношениях мира Тоу сказано: «Кто произведёт чистое из нечистого?» и т. д. 25

Ибо там «тьма как свет» и т. д.; «малый и великий — там» и т. д.; «уравнивает и делает равными» и т. д. В этом и состоит смысл слов «и обнял его»: Эсав обнял Яакова.

И повсюду обнимает мужчина, как сказано: «и правая рука его обнимает меня»: дающий 26
обнимает получающего и окружает его со всех сторон, чтобы вознести его вверх и т. д. Это потому, что корень Эсава относится к уровню окружающего света мира Тоу.

Но путь, которым он достигает этого, — через «и он прошёл перед ними», уровень «и он» и т. д.; затем — «и поклонился до земли семь раз», уровень падения ниц (нефилат апаим), чтобы собрать искры, — «пока не приблизился к брату своему».

То есть пока он ощупью не отыскал и не встретил своего брата — пока не собрал добро, заключённое в Эсаве, уровень левоны; благодаря этому он и является братом Яакова, ибо окружающий и внутренний свет взяты из одного источника.

И тогда «Эсав побежал ему навстречу». Здесь Эсав — сила, облачённая в телесного Эсава; 27
она бежала снизу вверх ему навстречу, подобно тому как свечи утрачивают самостоятельность перед факелом, когда их свет приближается к свету факела, и т. д.

А после того как заключённый в нём уровень добра был очищен, произошло «и обнял его» — сверху вниз: высший окружающий свет также вошёл в Яакова.

Итак, все упомянутые выше уровни включились в Яакова. Благодаря этому произошло «и 28
поцеловал его» — уровень поцелуев; над словом стоят точки — уровень точек (некудот), то есть уровень Хохмы. Это потому, что при разрушении произошло удаление Хохмы, а теперь, после очищения, она раскрылась.

Затем — «и они заплакали». Плач бывает от радости или от горечи: сжатие в мозгу выводит излишки с влагой слёз.

Плач от радости описывается, как сказано в Зоаре на «Шир а-Ширим» о рабби Акиве: глаза его наполнились слезами и т. д. Это потому, что радость — расширение жизненной силы, как сказано: «Добрая весть утучняет кость».

Подобно рассказу о Веспасиане и т. д.: это движение крови по венам, а также движение заключённого в нём духа жизни; так же происходит и при привлечении нового мохин, ибо существуют стадии ибур (зачатия), йеника (вскармливания) и мохин.

Итак, когда внизу есть сосуд, способный принять радость, она распространяется и даёт 29
новый мохин; благодаря ей также распространяется дух жизни, «утучняя кость», как сказано выше. Но если нижний сосуд слишком мал, чтобы вместить её, она собирается в мозгу и выводит излишки с влагой слёз.

Так произошло и с Яаковом и Эсавом: раскрылся уровень Кетер, чрезвычайно высокий, и 30
т. д., и была велика радость от того, что высочайшее настолько приблизилось к тому, что упало очень низко и оказалось вдалеке во время разрушения сосудов.

Эсав и Яаков были словно два брата, которые давно не виделись — со времени разрушения сосудов. Таков смысл слов о грядущем времени: «С плачем придут» — именно посредством уровня плача, возникающего при раскрытии высочайших ступеней, и т. д.; «и с мольбами поведу их к потокам вод».

ТОРА ОР • ГЛАВА ВАЙИШЛАХ • МААМАР 5

ויאבק איש עמו כו'

«И боролся с ним человек»

◇

«И боролся с ним некий человек» и т. д. Известно, что эта битва — битва Самаэля против стороны святости, подобно сказанному: «У Б-га война с Амалеком»; и, как известно из «Пардеса», то, что он коснулся впадины бедра Яакова, 1

повредило место пророчества, пока не пришел Шмуэль и не исправил Нецах, как сказано: «И Нецах Израиля не солжет».

На первый взгляд непонятно, как Самаэль может воевать против святости. Разве вся жизненная сила клипот не происходит из святости? Как сказано: «Не так, как у Авраама, от которого произошел Ишмаэль» и т. д., — из избытка Хеседа и т. д. 2

А в грядущем мире, когда [оно] будет очищено, сказано: «И удалю дух нечистоты» и т. д.; «Он проглотил богатство, но извергнет его»; «Он поглотит смерть навеки».

«И будет, словно и не было». И сказано: «Время, когда человек властвует над человеком ему во вред». Так откуда у него могла бы быть сила воевать и т. д.? 3

Но объяснение таково: Верховный Эманиратор, благословен Он, — свет, окружающий все миры (совев коль альмин), и перед Ним тьма подобна свету. [Поэтому] «паук цепляется лапками и находится во дворцах царя»: он не занимает места, и потому может быть даже во дворцах царя, а царь не обращает на него внимания.

Как сказано: «И вот цари, царствовавшие в земле Эдома, прежде чем воцарился царь над сынами Израиля». То есть прежде чем воцарился царь над сынами Израиля, были также цари земли Эдома, но лишь до того, как воцарился царь над сынами Израиля. 4

Но затем сказано: «В Эдоме нет царя» и т. д., поскольку в Бесконечном свете, благословен Он, произошло сокращение, чтобы внутренняя сторона нисходила только к стороне святости: «Да воссияет Б-г лицом Своим с нами, Сэла».

Клипот же получают от аспекта обратной стороны (ахораим), подобно тому, кто бросает что-либо за плечо; их называют «другими богами», поскольку Израиль приводит к тому, что Бесконечный свет пребывает только там, где есть самоустранение, и т. д.

Начало битуля — в Хохме, Бине и Даат, которые и представляют собой подлинный уровень самоустранения; затем он нисходит к эмоциональным качествам (мидот), происходящим из Хохмы, Бины и Даат, 5

посредством созерцания, благодаря которому возникает пробуждение сердца в любви и трепете, поскольку человек созерцает величие Бесконечного (Эйн Соф), благословен Он; и они не являются самой сущностью битуля, как Хохма, Бина и Даат.

А затем [он нисходит] к Нецаху и Ходу, представляющим собой еще более глубокое нисхождение: это лишь распространение от себя к другому, переводящее потенциальное в практическое действие, чтобы дать другому, например учить других или давать цдаку и т. д.

И все же в них нисходит аспект битуля перед Бесконечным светом, благословен Он, вплоть до Малхут мира Асия, завершающей святость и [все еще] включенной в аспект битуля. Оттуда он отделяется и становится миром разобщенности — существованием (йеш), отдельной от всего вещью; и Его называют «Б-гом богов», поскольку они считают себя занимающими место. 6

Их получение происходит лишь с обратной стороны кожи Нуквы, то есть через буквосочетания — через поры кожи; иначе говоря, через пустоту и промежуток между одним сочетанием и другим, и т. д., как известно.

И вот написано: «Хотя ты вознесешься высоко, как орел» и т. д.: они возвышают себя дерзостью и высокомерием духа и т. д. Эта дерзость наверху состоит в том, что они хотят получать питание от Бесконечного света (Ор Эйн Соф), благословен Он, не через святость, то есть не через нисхождение битуля, которое нисходит благодаря Израилю; 7

ибо оттуда они получают питание лишь с обратной стороны кожи Нуквы. Но они хотят, чтобы к ним нисходил сам Бесконечный свет, перед которым тьма подобна свету, поскольку перед Ним уровень битуля вовсе не имеет значения.

«Если ты праведен» и т. д.; а также: «паук — в чертогах царя»; и оттуда они будут получать питание, так что им не придется получать его через святость, через поры кожи, подобно волосам и ногтям и т. д. Но: «Оттуда Я низведу тебя, — изрекла Авая». 8

Ибо Авая — это уровень иштальшелут, сокращения и распространения и т. д., на уровне Акудаим, Некудим и т. д. А слова «оттуда Я низведу тебя» означают, что согласно порядку иштальшелут и цимцум, чтобы нисходила внутренняя сторона и т. д., Бесконечный свет, благословен Он, пребывает только на том, кто пребывает в битуле и т. д.

И вот это нисхождение происходит посредством пробуждения снизу, от уровня Яакова, который низвел Акудаим, Некудим и т. д. 9

То есть цимцум Бесконечного света должен происходить исключительно через святость, посредством уровня битуля и т. д. Поэтому сказано: «И боролся с ним некий человек», — ведь Самаэль хотел вознестись высоко, как орел, и т. д.

И вот Яаков — избраннейший из праотцев, а праотцы сами являются колесницей — уров- 10
нем Хесед, Гвуры и Тиферет. Ибо на уровне самого битуля, то есть на уровне Хохмы, Бины и Даат, у них нет точки опоры и т. д.,

но лишь в Хесед, Гвуре и Тиферет, то есть в качествах эмоционального отклика, возникающих из битуля, и т. д. Там есть точка опоры у принципа «одно напротив другого»: мужское начало клипы стоит напротив Зеир Анпин и т. д.

В Хохме, Бине и Даат это не так: как известно, все окружающие света (макифим) исходят из Бины, а макиф отталкивает внешние силы. Как объясняется на основании учения о чертогах, противостояние существует только в соответствии с семью нижними [Сфирот], но не в чертоге Святая святых, который включает, так сказать, Хохму, Бину и Даат, и т. д.

Это можно понять на примере человека: после молитвы любовь проходит и исчезает и т. д., поскольку во время молитвы любовь становится внутренней (тогда как размышление относится к уровню макиф и т. д.).

Во время молитвы, когда человек закрывает глаза и не видит этого мира, эта любовь пробуждается в нем. Но после молитвы, когда он видит дела и наслаждения этого мира и т. д., происходит иначе.

И ничто не отталкивает внешние силы, кроме того, что относится к уровню макиф, то есть не ограничено сосудом, который представляет собой нечто непреходящее.

Как написано в разделе «Кадеш»: «И будет напоминанием между глазами твоими». Ведь раздел «Кадеш» относится к уровню Хохмы, к мохин де-Аба (там находится аспект памяти), которые облекаются в Иму, источник макифим.

Поэтому о войне с Амалеком написано: «Не забудь». Забвение — это удаление мохин де-Аба; когда мохин де-Аба удаляются, в области мидот, у которых нет

а есть лишь мохин де-йеника — там возникает противостояние «одно напротив другого». И это слово «вайеавек» — «боролся» — связано по языковому корню со словом «хибук» — «объятие»: обнимают руками; Хесед — правая рука и т. д.

Так он обхватил его тело руками — Хесед и Гвурой; то есть Хесед и Гвура Самаэля облекли тело Яакова, чтобы повалить его и привлечь его сердце на свою сторону;

подобно тому как мидот животной души облекают Б-жественную душу и препятствуют прилеплению [к Б-гу] и т. д. Такое облекание происходит только тогда, когда удаляются мохин де-Аба,

как сказали наши мудрецы благословенной памяти: «Нужд у народа Твоего, Израиля, много, а разумение их кратко». Это означает: когда Даат сокращается и сжимается до уровня мохин де-йеника, нужды народа Твоего становятся многочисленными, множественными и разрозненными.

«Отделившийся ищет страсти» и т. д. И все же «он увидел, что не может одолеть его», по- 11
тому что Яаков — это йуд-экев, йуд [и] пятка, то есть сияние Йесод де-Аба,

который является корнем Ацилут; ведь именно Яаков низвел все уровни Акудаим, Некудим и т. д., прежде находившиеся под властью Лавана.

У Лавана было две дочери — Леа и Рахель, а Яаков обратил их к святости и т. д. Битуль, 12
исходящий от мохин де-Аба, распространился также на его мидот, и Самаэль не мог коснуться

ничего, кроме сустава бедра, то есть истечения, которое направляется от него вовне и где сияние битуля слабо. Как известно, почки созревают семя, которое становится материальным и т. д.

И в этом ошибся Самаэль: он полагал, что Яаков — лишь колесница для Хеседа, Гвуры и 13
Тиферет; однако в действительности корень Яакова и его основание — «на святых горах»: высшая Хохма, Йесод Абы, способность памяти и т. д.

Эта битва происходит как «одно напротив другого» на уровне мужского начала клипы, соответствующего Зеир Анпину; подобным образом «одно напротив другого» существует и на уровне Малхут клипы и т. д.

В этом состоит различие между афар (землей) и авак (пылью), упомянутое в Зоаре. Из че- 14
тырех элементов — огня, воздуха, воды и земли — земля ниже всех, а огонь, воздух и вода выше; и все же ни один из них не приносит плодов,

но все произошло из земли. Причина в том, что земля относится к уровню Малхут. [Как сказано:] «И из земли, которая будет на полу Мишкана».

В святости же есть свойство взаимного включения, и именно «начало их вбито в конец их»; как известно из написанного: «Я первый и Я последний»: Малхут есть Кетер, ибо слово ани («я») состоит из тех же букв, что аин («ничто»); а «Хохма происходит из аин», поскольку аин — это уровень Кетера.

Это Кетер, посредник между Эмани́рующим и эманированными, благодаря которому возникает нечто из ничего. Поэтому и Малхут обладает этой силой: она — уровень земли, способной физически взращивать все растения.

И в духовном Малхут, которая завершает все уровни, обладает силой быть источником пробуждения снизу, вызывающего пробуждение свыше, чтобы привлечь свет десяти Сфирот и т. д.

Иначе обстоит дело с авак (пылью), которая есть «то, что осталось от огня», подобно тому как дрова горят в огне: огонь поглощает заключенные в них элементы огня, воздуха и воды, и остается

только элемент земли — пепел; этот пепел не взращивает, как земля (которая сама по себе взращивает; однако если посеять в нем, он все же даст ростки, поэтому он пригоден для покрытия крови).

Так, в качестве примера, Малхут клипы остается после завершения всех исправлений. Ибо основное возникновение клипот происходит в результате Разбиения Сосудов; то, что было исправлено первым как наиболее возвышенное, стало Ацилутом, а оставшееся стало Брией и т. д.,

пока на самом низшем уровне, в конце всех исправлений, остается то, что уже невозможно исправить: это клипот, и в них остается

лишь немного жизненной силы, подобно авак (пыли), в которой, если посеять, все же что-нибудь вырастет (но она не подобна земле, которая взращивает сама по себе; а если посеять в ней, то она вырастит посеянное во много раз сильнее).

И эта жизненная сила существует лишь во время изгнания; в Будущем же «Я устраню дух нечистоты» и т. д., и у них вовсе не будет жизненной силы.

Об этом наши мудрецы благословенной памяти сказали: «Они подняли пыль до Престола Славы», то есть до Малхут Ацилута: ведь благодаря исправлению, совершённому Яаковом, даже уровень авак был включен в высшее;

подобно тому как, когда «человек боролся с ним», Яаков тоже укрепился и извлек из него то, что подлежало исправлению («они подняли» сказано во множественном числе, поскольку исправление происходило при участии обоих: Яаков исправлял, а Самаэль был исправляемым и т. д.).

И как Самаэль обнял тело Яакова своими руками — Хеседом и Гвурой, — так и Яаков обнял своими руками, Хеседом и Гвурой, тело Самаэля;

ибо таков способ борьбы тех, кто борется врукопашную. Так же происходит и борьба со злым началом, как сказали наши мудрецы благословенной памяти: «Пусть человек всегда возбуждает...» и т. д. Поэтому велика сила тшувы (ведь исправление и есть смысл тшувы и т. д.),

и «там, где стоят вернувшиеся к Б-гу...» и т. д., ибо они привлекают Его большей силой и т. д. Такова битва «одного напротив другого» на уровне Зеир Анпина; подобным образом исправляется и авак в битве «одного напротив другого» на уровне Нуквы,

как сказано в Зоаре о словах «всем сердцем твоим»: «обоими твоими побуждениями; в этом тайна...» и т. д. А авак — это Малхут клипы.

Она поднялась до Престола Славы, Малхут святости, ибо именно от уровня Малхут свет нисходит из мира в мир, вплоть до Малхут Асии, становясь источником авак, поскольку оттуда происходит отделение и т. д.;

ибо Зеир Анпин и Нуква клипы противоположны Зеир Анпину и Нукве святости, а исправление состоит в том, чтобы Малхут клипы включилась в Малхут святости, а Зеир Анпин — в Зеир Анпин святости и т. д.

ТОРА ОР • ГЛАВА ВАЙЕШЕВ • МААМАР 1

וישב יעקב בארץ מגורי אביו בארץ כנען

«И поселился Яаков в земле странствований отца своего, в земле Кнаан»

◇

«И поселился Яаков в земле странствий отца своего, в земле Кнаан». [Нам следует] понять этот вопрос, а также повторение: «в земле странствий отца своего» [и] «в земле Кнаан». 1

И вот написано: «Буду ходить пред Б-гом в землях живых», [то есть] существуют две земли, два уровня сосудов, в которых пребывает высшая жизнь.

(И подобно тому, как «жизнь» [хаим] стоит во множественном числе, так и «земли» стоит во множественном числе.) Чтобы объяснить этот вопрос, необходимо понять, почему во всей Торе Земля Израиля называется «землей Кнаан».

Но ведь Хам — отец Кнаана; в чем же тогда похвала Земле Израиля, связанная с таким происхождением? (Также [следует] понять написанное: «Кнаан: в его руке обманные весы».) И еще написано: «И не будет больше кнаанея в доме Б-га Воинств в тот день».

Известно, что вся Тора истолковывается по принципу «одно напротив другого»: подобно тому, как есть Лаван и Эсав в клипе,

а также начальник пекарей и начальник виночерпиев и т. д., так и все эти уровни существуют в святости, ибо «Б-г создал одно напротив другого».

И вот, три сына Ноаха в высших мирах святости соответствуют трем уровням — цветам радуги: белому, красному и зеленому. 2

Однако при нисхождении миров, при падении с уровня на уровень, это стало земным Хамом, отцом Кнаана. Чтобы понять, что означает Кнаан в святости: «Кнаан» значит «торговец», как написано: «Ее торговцы (кинанея) — знатные люди земли».

И написано: «Кнаан: в его руке обманные весы». Это можно пояснить примером: торговец расходует деньги, серебро и золото, выводя их из своего владения, чтобы получить прибыль и доход; вся его цель — «раздавая, приумножать». 3

Так и источник душ Израиля, то есть уровень Общины Израиля (Кнесет Исраэль), в изгнании уподобляется этому торговцу, как написано: «Твой брат пришел с обманом и забрал твое благословение». Ведь написано: «время, когда человек властвует над человеком ему во зло».

Ибо благодаря тому, что Шхина облекается в изгнание среди них, чтобы давать им влияние, все искры святости проходят очищение; как сказали наши мудрецы, благословенной памяти: «Изгнание постигло Израиль лишь для того, чтобы к ним прибавились [прозелиты]» и т. д., — чтобы «поглотил смерть» и т. д.

«И дух нечистоты Я удалю с земли»; «и откроется слава Б-га»; «ибо лицом к лицу увидят 4
они» и т. д. И как это происходит со всем миром в целом, так же и с каждой душой Израиля в отдельности, в ее служении Б-гу. Ибо

до того, как душа спустилась в этот мир, чтобы облечься в тело и в животную жизненную душу, она была связана и едина со своим источником и корнем — Тем, Кто ее эманировал, — в пламенном огне любви, естественной, словно пламя, поднимающееся само собой, и т. д.

И были у нее естественные любовь и трепет, раскрытые в великой мере; это уровень «серебра и золота». «Серебро» [кесеф] связано с выражением нихсоф нихсафта — «ты сильно стремилась»; то есть это уровень любви.

А «золото приходит с севера»; север — это уровень левой стороны, то есть трепета. Затем, 5
когда душа спустилась в этот мир, чтобы облечься в физическое тело,

даже те любовь и трепет, которые были у нее, оказываются скрытыми и сокрытыми в физическом сердце; она уже не может видеть любовь и трепет столь же открыто, как прежде. Получается, что любовь и трепет утратили прежнюю меру.

Если так, зачем душа спустилась в этот мир, ведь это великое нисхождение и большая 6
потеря по сравнению с прежним состоянием? Однако написано: «Тора из уст Твоих лучше для меня, чем тысячи золота и серебра».

Слово алфей — «тысяч» — связано с учением. Иными словами: «Тора из уст Твоих» в этом мире дает мне преимущество и превосходство над уровнем «золота и серебра», к которым душа привыкла прежде.

И дело обстоит так, как сказали наши благословенной памяти мудрецы: «Лучше один час 7
тшувы» и т. д. Ибо благодаря высшей тшуве, исходящей из глубины сердца, связь души с живым Б-гом станет гораздо более удивительной — благодаря желанию сердца (реута делиба),

как будет объяснено ниже. Итак, хотя она и теряет естественные любовь и трепет, проявляющиеся во внешней стороне сердца, тем не менее обретает преимущество на уровне желания сердца, в точке внутренней стороны сердца, подобно «преимуществу света [возникающего] именно из тьмы».

Объяснение этого таково: написано: «Я — первый и Я — последний, и кроме Меня нет Элоким». То есть это соответствует написанному: «Я, Б-г, не изменился» и «Ты был [тем же] прежде сотворения мира» и т. д., 8

без всякого изменения, ибо сотворение высших и нижних миров совершенно не занимает места, и «всё перед Ним поистине считается ничем».

А слова «кроме Меня» означают то, что вне этого уровня, то есть мир, как он предстает во времени: он кажется самостоятельной сущностью, существует в категориях времени и пространства; [там] «нет Элоким, кроме Меня» — то есть имеется в виду уровень «живого Элоким и Царя вечного», 9

как сказано: «И кроме Тебя нет у нас царя, избавителя» и т. д., ибо все высшие и нижние миры возникли из уровня Его Малхут, благословен Он,

как написано: «Царство Твое — царство всех миров» и т. д. Постижение всех творений — высших и нижних — достигает этого уровня. Но Святого, благословен Он, во славе и сущности Его «никакая мысль не может постичь»,

ибо Он превознесен и возвышен над пределами постижения, и Он не постигается в мирах — ни на уровне света, наполняющего все миры, ни на уровне света, окружающего их, — никаким разумом и постижением в мире; Его можно постичь лишь желанием сердца, «внутренностью человека и глубоким сердцем».

Как написано: «Из глубин я воззвал к Тебе, Б-г». Ибо уровень желания сердца проистекает из самого этого размышления, «если обратит к этому сердце»: никакая мысль совершенно не может постичь Его, и Он превознесен и возвышен, бесконечно выше — даже выше уровня высшей Хохмы. 10

Поэтому душа будет стремиться и томиться, желая упразднiться в небытии перед Ним, благословен Он, выйти из темницы тела, в которую она заключена, и излиться в объятия своего Отца.

Но иначе обстояло дело с душой до того, как она нисходит, чтобы облачиться в тело: ее любовь и связь с ее корнем соответствовали мере ее постижения; то же относится и к трепету.

Во времена, когда стоял Храм, этот уровень — желание сердца — нисходил благодаря раскрытию Бесконечного света (Ор Эйн Соф), благословен Он, в Святая святых и т. д., как объясняется в «Тании»: чтобы воля человека устранялась перед Его волей, благословен Он. И как написано: «И будете для Меня желанной землей». 11

Но во время изгнания написано: «И оттуда будешь искать Б-га, Б-га твоего, и найдешь» и т. д. Именно «оттуда»: то есть когда ты размышляешь о противоположном путям Б-га и о том, насколько это удалено от Б-га.

Например, о том, кто преступает Его волю: откуда нисходит к таким людям изобилие и жизненная сила, дающие им жизнь и существование по Его воле, благословен Он? Ведь именно Его воля, благословен Он, поддерживает их жизнь, как написано: «И Ты даешь жизнь всем им».

Но об этом сказали: «Как велика долготерпеливость перед Ним!» Ведь от уровня долготерпения (эрех апаим) нисходит и постепенно распространяется через падение с высших уровней жизненная сила, поддерживающая народы, поклоняющиеся идолам, хотя они и преступают Его волю.

И вот какое здесь рассуждение: если так — для тех, кто преступает Его волю, то тем более для исполняющих Его волю изольется уровень высшей воли, неизмеримо превосходящей пределы миров; она приходит не путем нисхождения и цепи уровней Хохмы и эмоциональных качеств (мидот), 12

но на уровне внутренней точки сердца — на уровне высшей тшувы, предшествовавшей миру. И в этом смысл слов: «Когда будешь искать Его всем сердцем твоим и всей душою твоей»:

то есть сердце должно полностью обратиться от одного полюса к другому, и «тьма превращается в свет» благодаря этому уровню желания сердца: отвергнуть жизнь и наслаждения этого мира и направить сердце и душу к прилеплению к Нему, благословен Он.

Итак, всё это подобно приведённой выше притче о купце, который выпускает из своих рук серебро и золото, чтобы «рассыпать и приумножить». 13

Так и душа: хотя она выпускает из своих рук «серебро и золото» — уровень раскрытых любви и трепета, — облекаясь в тело и животную душу и скрываясь в них, благодаря этому она приобретает преимущество в уровне желания сердца, подобного огненным всполохам, возникающим из противоположного.

И в этом смысл слов «А Хам — отец Кнаана», с акцентным знаком закеф гадоль: жар (хамимут) огненных всполохов и пламени, поднимающегося вверх из противоположного, и создаёт уровень Кнаана — торговца, как сказано выше. Об этом написано: «Она видит, что торговля её хороша» и т. д. 14

Но прежде необходимо предварить это уровнем нижнего трепета, который исходит из уровня Его царства (Малхут), благословен Он, называемого высшим Кнааном святости. Отсюда человек поднимется, придёт и достигнет уровня «Кнаан: в руке его обманные весы» — желания сердца, внутреннего аспекта сердца, как сказано выше.

И в этом смысл слов: «Б-г близок ко всем призывающим Его, ко всем, кто призывает Его в истине», то есть в истине внутренней точки сердца. Ведь мы видим: «Вор у входа в подкоп взывает к Милосердному», но всё же продолжает поступать нечестиво и не отступает от того, что намеренно собирается совершить. 15

И мы также видим, что бывает человек, который порождает в сердце любовь и трепет, но они проходят и исчезают, например после молитвы, как сказано выше.

Это потому, что они охватывают лишь его разум и интеллект, пребывая в аспекте окружающего [света], но не входят во внутреннюю глубину, чтобы сердце было подлинно затронуто — из глубины сердца.

Но когда призывают Его в истине, то есть из глубины сердца, тогда «уста истины утвердятся навеки» и не поколеблются во веки веков.

И вот написано: «Голос — голос Яакова»: первое слово «голос» написано без буквы вав; это уровень голоса, который не слышен. Второе слово «голос» написано полностью, с буквой вав; это уровень голоса, который слышен, как объясняется в святом Зогаре. 16

Объяснение таково: уровень Яакова — это йуд-акев («йуд» и «пятка»). Иными словами, йуд, начало мысли — ведь сказано: «Буквой йуд сотворён Будущий мир», — нисходит к уровню пятки и ноги, то есть к уровню речи.

И Яаков — это [засов, который] «проходит от края до края», «от начала всех ступеней». И на всех высших ступенях также есть аспект головы и ноги,

как написано: «И в тот день встанут ноги Его»; и написано: «А земля — подножие ног Моих»; и написано: «И место ног Моих Я прославлю». Яаков — это уровень йуд-акев в каждом мире, согласно его мере.

И вот, слышимый голос — это уровень Торы, то есть нисхождение, подобно голосу, который соединяет и выводит сокрытые намерения сердца к раскрытию в речи. Так и Тора — это уровень высшей Хохмы, аспект «мудрого, но не посредством познаваемой мудрости». 17

Ведь причины мицвот не раскрыты в полной мере, так чтобы можно было постичь все глубины их тайн во всех подробностях; они нисходят к раскрытию, облекаясь в материальные предметы — в разделы «Зраим», «Моэд» и т. д.

И это уровень голоса и нисхождения Яакова, йуд-акев: от уровня йуд, то есть высшей 18
Хохмы, нисходящей до пятки, то есть до Асии.

Однако, чтобы человек стал сосудом и местом, в котором пребывает и раскрывается высшая Хохма во время изучения Торы, ему прежде следует достичь уровня самоустранения (битуль), уровня желания сердца,

то есть уровня неслышимого голоса: «Дух притягивает дух», чтобы свет Б-га пребывал и раскрывался в нём, чтобы мудрость Б-га раскрылась в его сердце, а Хохма, Бина и Даат его души были самоустранены перед Ним и подчинены Ему. В этом и состоит «соединение духа с духом».

И об этом сказано: «Б-г во мне», и написано: «И вложил Я слова Мои в уста твои» — «слова 19
Мои» в буквальном смысле, ибо «слово Б-га — это галаха»: именно она раскрывается в нём и именно она говорит из его горла.

Поэтому о Торе сказано: «Мною царствуют цари», а наши мудрецы говорят: «Кто цари? Мудрецы», и «Мишна — царица». Ибо, поскольку он самоустранён перед словом Б-га, Его волей и Его мудростью и совершенно не считает себя значимым,

«слово царя — власть»: он подобен царю, который издаёт указ и постановляет: если Реувен заявит так-то и так-то, то будет так,

и так же — что следует делать, а чего делать не следует, и так далее. Он не находится на уровне раба, кроме как при исполнении мицвот: тогда он подобен рабу, который исполняет повеления царя и выполняет его слова.

И таково [значение слов]: «И поселился Яаков в земле странствований (мегурей) отца 20
своего». «Поселился» (вайешев) означает опуститься и сойти с места, на котором стоял. Смысл в том, что уровень Яакова — юд, достигающий пятки, — низводится и опускается, чтобы пребывать «в земле мегурей отца своего».

У слова мегурей есть два значения: первое — страх, второе — хранилище, как в выражении «полная урожая гумно» (мегура), то есть сосуд, в котором хранят урожай. Оба значения связаны, ибо написано: «Страх Б-га — сокровищница Его».

Так же и в словах наших благословенной памяти мудрецов: «сокровищница страха 21
Небес», то есть уровень высшего трепета — трепета благоговения, связанного с самоустранением; он служит принимающим сосудом для высшей Хохмы, чтобы она пребывала в нём и раскрывалась. Это и называется «мегурей отца своего»,

ибо Яаков — это уровень юд, достигающий пятки: свечение и нисхождение от уровня высшей Хохмы, доводящее его до конца всех ступеней. А уровень высшей Хохмы называется «его отцом».

Итак, это относится к уровню высшего единства (ихуда илаа) и соединения духа с Духом при изучении Торы: человек самоустранён перед Ним, благословен Он, на уровне высшей Хохмы, как говорилось выше. 22

Но на уровне низшего единства (ихуда татаа), то есть когда человек становится сосудом и местом для Его обитания, благословен Он, на уровне существования мира, на уровне Его царства, чтобы и в этом покоился и раскрывался аспект «Б-г един», —

это нисходит благодаря иному поселению и иному опусканию качества Яакова: чтобы низвести Хесед от вершины всех ступеней до конца всех ступеней, в нижнюю землю, то есть в Ханаан, который соответствует Его царству, Малхут, благословен Он. Ибо «царь утверждает землю правосудием», а «милосердием утверждается престол».

Ибо существование мира поддерживается милосердием, как написано: «Мир построен милосердием». То есть благодаря исполнению мицвот в целом, корень которых — уровень Хесед, а в особенности — благодаря заповеди о благотворительности и добрых делах, отчего она и называется просто «мицва» и так далее, ибо она равна всем мицвот, как объясняется в «Тании».

ТОРА ОР • ГЛАВА ВАЙЕШЕВ • МААМАР 2

והנה אנחנו מאלמים אלמים כוי

«И вот, мы вязали снопы»

◇

«И вот, мы связывали снопы» и т. д. Написано: «Вот цари, которые царствовали» и т. д. Это семь первозданных царей Тоу, павших при разбиении сосудов вниз, к имени Бан мира Ацилут, источнику миров Брия, Йецира и Асия, а оттуда они спустились в Брия, Йецира и Асия. В этом состоит понятие «смерти царей», как известно. 1

В разбиении сосудов пали несколько видов сущностей: души, ангелы и сами Б-жественные силы. Все они разбились и пали вниз, в Брия, Йецира и Асия; падение же Б-жественных сил означает, что они спустились, чтобы давать жизненную силу Брия, Йецира и Асия, и так далее. 2

Объяснение и смысл разбиения сосудов и искр состоят в том, что они разделились на множество частей. Для примера возьмём слово «барух» («благословен»): когда его буквы соединены в этом слове, в них заключена мысль — понятие благословения;

но когда эти четыре буквы отделяются друг от друга, так что буква ב стоит отдельно, а также ר и так далее, тогда заключённой в них мысли уже вовсе не будет.

Так же происходило разбиение сосудов Тоу: сосуды разделились на множество частей, обособленных друг от друга, и в конце концов заключённый в них свет, пребывавший в них до этого разделения, удалился. 3

По этой причине они опустились на уровень миров Брия, Йецира и Асия, и из этого возникли миры разделённости — множество созданий, виды за видами, самые разные, как сказано: «Есть ли число [войскам Его]?» и так далее.

Сущность Эманатора, благословен Он, едина и уникальна абсолютным единством, как известно. Поэтому, чтобы возникли созданные существа, 4

которые многочисленны и пребывают в состоянии разделённости, то есть представляют собой нечто, существующее самостоятельно, что прямо противоположно истине Его единства, благословен Он, — «нет ничего, кроме Него»,

необходимо было, чтобы это произошло посредством разбиения сосудов: поскольку они разделились на чрезвычайно множество мелких частей, благодаря этому возникла множественность созданий; и благодаря этому разделению каждое создание стало отдельной сущностью, так что каждый ангел отличается от другого, и так далее.

Когда же сосуды и искры спустились от Него, благословен Он, степень возникшей в них разделённости и множественности соответствовала глубине их падения. 5

Всё, что ещё не опустилось настолько низко, не было настолько разделено, ибо всё, что ближе к Нему, благословен Он, обладает большей

степенью самоустранения и единства; чем дальше они удалялись, тем сильнее становились их разделённость и множественность. Поэтому, когда они пали вниз, в мир Асия, разделённость и множественность достигли наибольшей степени.

Об этом сказано: «И река выходит из Эдена, чтобы орошать сад, а оттуда разделяется» и так далее. Река, исходящая из Эдена, то есть из Хохмы мира Ацилут, 6

пока она течёт через весь мир Ацилут до сада, то есть до уровня Малхут мира Ацилут, всё ещё представляет собой одну реку и совершенно не подвержена разделению.

Ибо в Ацилут «Он и Его причиняющие силы едины»: они пребывают в состоянии истинного самоустранения перед своим Эманатором и соединены с Ним абсолютным единством — полной противоположностью разделённости и множественности, и так далее.

И когда река достигает начала Брии, тогда сказано: «и оттуда она разделяется и становится четырьмя главами». Хотя воды к ней не прибавилось, тем не менее она разделилась и стала четырьмя частями. 7

Это четыре стана Шхины: «лицо льва справа, лицо быка» и т. д. Но это пока еще общие части, каждая из которых включает множество частностей.

И по мере дальнейшего нисхождения уровня аспект Михаэля, соответствующий лику льва, разделился на **186 000** отдельных уровней, составляющих стан Михаэля. 8

Так же и аспект Гавриэля, соответствующий лику быка, разделился на множество частей — на всех отдельных ангелов стана Гавриэля и т. д. Все это происходит еще в мире Брия; в Йецира же разделение продолжается, дробясь на еще большее число частностей — духов Йецира.

А в Асия он разделяется на еще большее число частей — нефашот Асия. Все это происходит вследствие аспекта разбиения сосудов: они распадаются на осколки, и вслед за этим умножаются во множестве, как сказано выше.

Но ангелы — это те, кто уже исправлен в аспекте мира Тикуна; именно о них сказано: «а служители Его все стоят» и т. д. А аспект «Тот, Кто создает служителей Своих» — это те, кто очищается каждый день и т. д.

И вот, как это происходит с ангелами, так же и с душами: вследствие множества ступеней нисхождения в цепи нисходящих миров (иштальшелут) они распадаются на очень мелкие части — все больше и больше, и т. д. 9

Ибо четыре знамени пустыни соответствуют числу корней душ в мире Брия, а душа Йеуды включает все души стана Йеуды,

а затем разделилась на множество отдельных душ под знаменем стана Йеуды; так же и под остальными знаменами и в остальных коленах, пока их не стало шестьсот тысяч в мире Брия.

Ибо Тора говорит обо всем этом применительно к миру Брия, но в Йецира частей стало еще больше, и число их велико; это аспект руах Йецира.

А в Асия число нефашот Асия больше, чем во всех остальных мирах. Но шестьсот тысяч душ — это те, кто уже исправлен и очищен от разбиения сосудов и включен в мир Тикуна. 10

И подобно тому, как разбиение, представляющее собой аспект умножения и разделения, проявляется, как сказано выше, в душах и ангелах, так же оно проявляется и в самих Б-жественных силах: они разделились на очень многие части и рассеялись по Брии, Йецира и Асия и т. д.

И чем ниже они нисходили, тем сильнее становилось разделение: каждая часть и каждая искра делилась на множество других искр и частей, как объяснялось выше об ангелах и душах. Ибо

известно толкование стиха «и дух Б-га носился» — «мерахефет»: [это слово состоит из букв слов] «288 умерло» (מת רפ״ח), то есть речь идет о 288 искрах, упавших из мира Тогу вместе с разбитыми сосудами.

Число 288 указывает на разделение упавших искр такими, какими они еще были в Ацилуте, — в самом начале их нисхождения, когда они разделились на 288. Это и есть «288 умерло» и т. д. 11

Но затем, когда они упали из Ацилута в мир Брия, каждая из упомянутых выше искр — одна из 288 искр в Ацилуте — разделилась там, в Брии, на очень многие части; а когда они упали из Брии в Йецира,

то разделились еще на части и мелкие искры; так же, упав из Йецира в Асия, они разделились и распались еще больше — на тысячи и десятки тысяч.

Теперь станет понятно, почему изгнание продолжается так долго — значительно дольше семнадцати столетий. Известно, что вся цель состоит в очищении 288 искр; когда же очищение завершится, Машиах придет вскорости, в наши дни. 12

Но если так, возникает недоумение: неужели за столь долгое время **288** искр все еще не очищены, хотя «поколение уходит, поколение приходит», и каждый еврей очищает свою долю, которую ему надлежит

очистить? Тем более что число евреев, которым надлежит очистить **288** искр, составляет шестьсот тысяч — как число вышедших из Египта; ныне же, слава Б-гу, евреев больше этого числа — да умножит их Б-г и т. д.;

тем более в древности, когда существовали деревни, где было больше **600 000** жителей, как сказано в Гемаре о деревне Шехалаим и т. д.

Но [ответ] заключается в том, что внизу, в Асия, искры разделились на тысячи и десятки тысяч — бесчисленное множество. Число **288** относится к Ацилуту, и там также насчитывается **600 000** общих душ, которым надлежит очистить **288** больших частей — искры в Ацилуте.

И подобно тому, как внизу умножилось число душ, как сказано выше, так и число искр чрезвычайно возросло: они разделились на тысячи тысяч мелких частей. Поэтому изгнание продолжается так долго — ведь очищение еще не завершено и т. д.; когда же очищение завершится, придет избавитель вскорости, в наши дни.

И вот написано: «Как многочисленны дела Твои, Авая! Все соделал Ты с мудростью». Это **13**
означает: множество, возникшее вследствие описанного выше разбиения сосудов в творениях миров Брия, Йецира и Асия,

а особенно в Асия, где множество и разделённость сильнее, ибо каждое отделено от другого и пребывает в состоянии самостоятельного существования. Именно это означает: «Как многочисленны дела Твои, Авая» и так далее.

«Все соделал с мудростью»: слово «соделал» (**עשית**) означает исправление: благодаря **14**
Хохме они исправляются на уровне мира Тикун; то есть

благодаря Хохме в них достигает и нисходит самоустранение, так что они устраняют себя и включаются в Него, да будет Он благословен, и благодаря этому соединяются друг с другом и перестают быть разделёнными. Такова служба еврейского народа.

«И это учение человека»: очищать то, что подлежит очищению, и возносить его от раздe- **15**
лённости к единству Б-га. Таковы слова: «Ты един, и имя Твоё едино, и кто подобен народу Твоему, Израилю, единому народу на земле».

Смысл таков: «Ты» — это Его сущность, да будет Он благословен, единственная и неповторимая, благословен Он. «Имя Твоё» — это сияние и свет, распространяющийся от Него, называемый Бесконечным светом (Ор Эйн Соф), благословен Он; и он также совершенно един.

«И кто подобен народу Твоему, Израилю, единому народу на земле»: то есть они создают 16
единство даже на земле [внизу]. Ведь хотя на земле [внизу] разделённость величайшая, как объяснялось выше, поскольку разделённость и множество сосредоточены главным образом в Асия, тем не менее еврейский народ

своей службой и своей Торой создаёт единство и там, ибо возносит искры, упавшие туда при разбиении сосудов, чтобы они вознеслись к единству Б-га.

И это — «И вот мы вязали снопы посреди поля». В этом также состояла служба колен Ре- 17
увена, Шимона и так далее:

они очищали искры, упавшие в состояние разделённости при разбиении сосудов, и возносили их как майин нуквин (женские воды), чтобы те включились в Малхут мира Ацилут. Благодаря этому они соединялись там и становились едиными, поскольку включались в единство Б-га — в атрибут Его царства, да будет Он благословен.

И таково значение слов «вязали снопы». В качестве примера можно привести связывание 18
снопов: собирают множество стеблей, соединяют их и связывают в один пучок,

который, как известно, называется снопом. Вначале стебли были отделены друг от друга, а благодаря этому связыванию стали едиными.

Совершенно так же происходит очищение и вознесение упомянутых выше искр: когда их возносят с «гор разделения», чтобы они включились как майин нуквин в единство Б-га, они становятся и включаются в подлинное единство, хотя прежде пребывали в состоянии разделённости и множества, как объяснялось выше.

И вот это — «связывание снопов», то есть вознесение искр в качестве МАН, «посреди 19
поля», которое представляет собой уровень «поля священных яблок», то есть Малхут мира Ацилут, куда включается МАН, как известно.

Кроме того, вознесение МАН называют выражением «связывание снопов» (меальмим алуми́м) потому, что оно связано со словом «илем» — немой, который не может говорить.

Поскольку вознесение МАН — это самоустранение ощущения собственного существования: человек действительно устраняется, чтобы включиться во Вс-вышнего. Поэтому он пребывает в состоянии немого, который не может говорить и отдавать другому, [ведь отдавать другому] — это свойство того, кто представляет собой нечто.

И поскольку суть этого вознесения — самоустранение, оно противоположно отдаче [другим] и называется «немотой». (Это подобно принципу «поскольку он занят поглощением...»; см. объяснение к Тосефте в разделе «Бешалах» (с. 51) о том, что «воды замерзли» и т. д.

И см. объяснение причины, по которой странствия насчитывали сорок два, а отсчет Омера — сорок девять дней: при отсчете Омера, представляющем собой нисхождение, в каждой миде есть уровень раскрытия — Малхут Хеседа и т. д.; странствия же — это вознесения, противоположные раскрытию, и т. д.; см. там.)

Ведь речь человеку нужна лишь для того, чтобы говорить с другим; когда же он один, ему не нужно говорить.

Так же следует понимать и свойство речи у духовных существ (как сказано в Гемаре: «два духа беседовали» и т. д.).

— это способность отдавать другому, от причины следствию. Это возможно, когда причина представляет собой самостоятельную сущность: тогда она может отдавать своему следствию.

Но когда оно связано со своей причиной и занято получением потока для себя, оно пребывает в состоянии самоустранения перед своей причиной и не имеет силы отдавать другому из-за глубины своего самоустранения и т. д.

Это самоустранение — когда существо прилеплено к своей причине — можно сравнить с плодом во чреве матери: он не представляет собой самостоятельную сущность, а лишь «ест то, что ест его мать» и т. д. Только после рождения он становится чем-то самостоятельным, так что впоследствии может говорить с другим и т. д. 20

Так же следует понимать и отборы, которые поднимаются в качестве МАН и включаются в состоянии зародыша в Йесод Нуквы: сначала они пребывали в состоянии чего-то, самостоятельной сущности, и могли отдавать другому; 21

но когда оно включается как МАН, то есть пребывает в состоянии самоустранения перед Бесконечным светом (Ор Эйн Соф), благословен Он, и полностью прилеплено к Нему, это состояние зародыша, когда оно не является самостоятельной сущностью,

а лишь «ест то, что ест его мать». Поэтому тогда они называются алуми́м (снопами) — от слова иллемим (немые), которые не могут говорить и отдавать другому из-за глубины самоустранения, как в примере с плодом и т. д.;

тогда как до этого вознесения и этого зародышевого состояния они пребывали в состоянии чего-то, могли говорить и отдавать и т. д. Но благодаря этому вознесению они стали подобны немым.

Так же следует понимать, что, как написано в «Эц Хаим», бывает и второе зародышевое состояние после рождения. Чтобы привлечь мохин де-гадлут, то есть зрелый интеллект, необходимо сначала прийти к полному самоустранению. Это второе зародышевое состояние: после того как у него уже были мохин и он мог отдавать другому, 22

теперь он включается в состояние зародыша, в полном самоустранении (и становится немым, как объяснено выше), чтобы благодаря этому самоустранению впоследствии привлечь к нему мохин де-гадлут от Бесконечного, благословен Он.

И вот, всё это было служением колен, находящихся в мире Брия (за исключением Йосефа, происходящего из Ацилут, как будет объяснено ниже, если будет угодно Б-гу); они являются колесницей для Малхут мира Ацилут.

Это подобно двенадцати быкам, на которых стояло Море Шломо: они соответствуют двенадцати уровням во главе мира Брия, а Море, стоящее на них, — это Малхут мира Ацилут.

Поэтому суть их служения и вознесение МАН из отборов, произведенных ими в мирах Брия, Йецира и Асия, доходили до Малхут мира Ацилут и включались там в качестве МАН.

И вот это — «связывание снопов посреди поля», как объяснено выше. Однако известно, 23
что МАН, хотя уже и включился в Малхут, все еще нуждается во втором отборе посредством МАД.

То есть МАД Зеир Анпин нисходит, чтобы отобрать МАН Нуквы; это и есть единение Зеир Анпин и Нуквы. Суть в том, что, хотя искры уже отобраны и включены как МАН, то есть самоустранены перед Б-жественностью, как объяснено выше, они все же не могут по-настоящему соединиться с Его Б-жественностью,

(как они были до разбиения сосудов, когда являлись подлинной Б-жественностью — десятью Сфирот Тоу), пока на них не будет ниспослано раскрытие имени Ма мира Ацилут; благодаря этому они проходят второй отбор, главный.

Ибо «отбор происходит именно посредством Хохмы», то есть уровня МАД; первый отбор привел лишь к тому, что в них появилось самоустранение ощущения собственного существования,

а это все еще очень далеко от Б-жественности, где «Он и Его причинные силы едины» и пребывают в подлинном самоустранении. Лишь когда в них привлекается уровень МАД — сияние имени Ма, чтобы отобрать их, — они включаются в подлинное самоустранение в Б-жественности.

Это подобно человеку, который производит отбор, когда ест и пьет, а затем молится с 24
любовью и трепетом благодаря силе, полученной от съеденного и выпитого. Так жизненная сила пищи и питья, павших при разбиении сосудов, включается в его любовь и трепет. И все же это еще далеко от сущности подлинного Единого,

и лишь когда благодаря вознесению МАН его любви и трепета к нему свыше, от Б-га, привлечется любовь и трепет, так что «падет на него страх» и т. д., они смогут включиться в эту любовь и трепет, нисходящие свыше, от подлинной Б-жественности. Таков и второй отбор посредством МАД.

Даже рабби Акива, чья душа покинула его при слове «Один», — однако самопожертвование (месирут нефеш) сотворённого существа всё ещё далеко от Б-жественности; лишь сияние уровня истинного Единого было привлечено к нему, и тогда его самопожертвование включилось в подлинное единство. 25

В этом смысл слов «быть единым с Единым»: «одно» низшего единства (ихуда татаа), то есть самоустранение ощущения собственного существования, включается в высшее единство (ихуда илаа), подлинное самоустранение, и так далее.

И этот уровень майин духрин, нисходящих для очищения майин нуквин Нуквы, — это уровень Йосефа-цадика, соответствующий словам: «И река выходила из Эдена, чтобы орошать сад». Сад — это уровень Малхут, и до него доходит текущая река, истекающая от Бесконечного света, благословен Он; 26

это сияние кава и нити (хут), и там оно завершается, не нисходя в Брия, Йецира и Асия. Поэтому они представляют собой мир разделения, и «оттуда он разделяется», и так далее.

Однако Йосеф — цадик, который соединяет миры и привлекает сияние Бесконечного света в Брия, Йецира и Асия. Это происходит благодаря тому, что сотворённые существа включаются в Малхут мира Ацилут как майин нуквин, как объяснялось выше; Йосеф же привлекает сияние Бесконечного света, благословен Он, в Малхут

чтобы очистить майин нуквин вторично, так чтобы они включились в Его подлинную Б-жественность, как объяснялось выше. Это сияние — сияние кава и нити Бесконечного света; именно это подразумевается словами «И река выходила, чтобы орошать...», как объяснялось выше.

Итак, уровень очищения, связанный с Йосефом, намного выше уровня очищения, связанного с коленами. Очищение колен состоит в том, что они поднимают майин нуквин в Малхут мира Ацилут, но те ещё не преобразованы в подлинную Б-жественность, пока Йосеф не привлечёт майин духрин, 27

то есть сияние Бесконечного света, облечённое в Хохму; это и есть «река, выходящая из Эдена», и так далее. «Хохма очищает их» во время второго очищения, и тогда майин нуквин включаются в подлинную Б-жественность — это включение низшего единства в высшее, как объяснялось выше.

Именно об этом сказано: «И вот, мы вязали снопы посреди поля»: это очищение [искр] из миров Брия, Йецира и Асия, чтобы поднять их как майин нуквин в Малхут, как объяснялось выше. 28

Сам Йосеф также совершал это первое очищение: хотя его корень — в имени Ма мира Ацилут, соответствующем уровню майин духрин, всё же, поскольку он облекался в тело внизу, ему тоже необходимо было совершать это нижнее очищение, как и остальным братьям.

В этом смысл слов «И вот, мы вязали…»: в этом все мы равны — в поднятии майин нуквин в Малхут. Но после этого очищения

«И вот, мой сноп поднялся…», — ведь у него есть особое преимущество благодаря его корню в имени Ма мира Ацилут; поэтому его уровень позволяет привлекать вниз майин духрин, чтобы вторично очистить майин нуквин, уже поднятые ими в Малхут.

А это очищение не под силу остальным коленам, корень которых находится в мире Брия и так далее, намного ниже Ацилут. В этом смысл слов: «Ваши снопы окружили и поклонились моему снопу» — они совершили подлинное самоустранение. 29

Ведь без майин духрин Йосефа их майин нуквин не включились бы в подлинную Б-жественность; лишь благодаря майин духрин Йосефа, очищающим их вторично, они могут включиться в подлинное самоустранение имени Ма,

и именно это означает «и поклонились…», и так они включаются в Б-жественность, как объяснялось выше. (См. также разъяснение двух этих очищений в связи со стихом «И вот имена».)

Теперь следует разъяснить смысл слов «и поклонились моему снопу», а также второго сна: «солнце и луна… кланяются мне», — ведь эти слова относятся к Яакову, как сказано: «а отец его хранил [это в памяти]», и так далее. 30

Как мог Яаков, стоящий на более высоком уровне, чем Йосеф, поклониться ему? Ведь Яаков соответствует телу [Тиферет], а Йосеф — союзу [Йесод]; и хотя «тело и союз считаются одним», всё же Яаков выше, и так далее. Как же тогда он мог поклониться Йосефу? Это вызывает недоумение.

Однако поклон включает два аспекта. Первый — самоустранение: человек устраняется и кланяется, и так далее, как сказано: «И небесное воинство поклоняется Тебе», то есть оно самоустраняется, и так далее. Второй — привлечение вниз: человек склоняет голову и привлекает её вниз.

И в действительности одно зависит от другого: посредством самоустранения вызывается 31
нисхождение и т. д. Это также известно из поклона в Шмоне-Эсре, когда произносят «Благословен Ты, Авая»: это самоустранение, а также нисхождение — наклоняя голову, человек низводит с уровня «Благословен» на уровень «Ты», как объясняется в «При Эц Хаим».

Подобным образом можно понять сказанное: «и поклонились моему снопу». Когда коле- 32
на вознесли майин нуквин в Малхут, им нужно было пробудить нисхождение майин духрин из Ацилут, посредством которого и происходит основное исправление.

И в действительности майин духрин нисходят лишь после вознесения майин нуквин, ибо «благословение не пребывает в пустом месте»: только когда есть сосуд, в нем пребывает свет, а майин нуквин служат сосудом для майин духрин.

Поэтому, чтобы пробудить нисхождение майин духрин Йосефа, прежде должно было состояться вознесение майин нуквин коленами в состоянии самоустранения — чтобы вызвать это нисхождение. Это также можно понять на примере физического союза мужчины и женщины, о котором сказано: «возбуждение бывает только при осознанном намерении».

Когда женщина накрывает на стол, пробуждается желание мужчины и т. д. В этом смысл 33
слов «и вот, ваши снопы окружили»: они создали сосуд и вознесли майин нуквин; «и поклонились моему снопу».

Этим поклоном они совершили два действия: во-первых, самоустранились перед Бесконечным светом (Ор Эйн Соф); во-вторых, тем самым вызвали нисхождение, чтобы низошли майин духрин,

то есть чтобы сияние Бесконечного (Эйн Соф) низошло на уровень Йосефа. Нисхождение, вызванное ими, состояло в том, что внутренний свет низошел в Йосефа. Поклон Якова, однако, был только нисхождением: он низвел к Йосефу окружающий [свет] и т. д.

Причина ненависти колен к Йосефу из-за его снов и т. д. заключалась в том, что они 34
ошиблись в одном. Ведь

известно о сказанном: «Туда поднялись колена, колена Йа» и т. д.: в Зеир Анпин мира Ацилут есть двенадцать диагональных границ, называемых «коленами Йа», поскольку они происходят от Аба и Има.

Поэтому колена внизу полагали, что происходят оттуда, а значит, стоят на одном уровне 35
с Йосефом, поскольку корень всех их — в Зеир Анпин мира Ацилут. Следовательно, они не нуждаются в нем для нисхождения майин духрин,

ведь он и они равны, происходя из одного корня — аспекта Зеир Анпин, откуда нисходят майин духрин. Но в этом они ошибались: правда, их корень — в Зеир Анпин, как объяснялось выше, однако сами они находятся внизу, в Брия.

Как объяснялось выше относительно двенадцати быков, над которыми сверху стоит Море: поэтому их роль — лишь возносить майин нуквин к Малхут.

Йосеф же, хотя и находится внизу, сам принадлежит непосредственно к уровню Йесод мира Ацилут. Поэтому именно он низводит майин духрин, и они нуждаются в нем, как сказано: «и вот, ваши снопы окружили» и т. д., как объяснялось выше.

ТОРА ОР • ГЛАВА ВАЙЕШЕВ • МААМАР 3

שיר המעלות בשוב כו' היינו כחולמים

Песнь восхождения: когда [Б-г] возвращает… мы были словно во сне

«Песнь восхождения: Когда [Б-г] возвращает», и далее: «мы были словно во сне». Сон соединяет два противоположных явления в одном предмете и сочетает два противоположных понятия так, словно они стали единым целым. Это происходит потому, что во сне отступает различающий разум, и остается лишь сила воображения. 1

Сила воображения может сочетать два противоположных понятия, например корабль, летящий по воздуху, и так далее, как пишет Маймонид в «Восьми главах». Однако наяву, когда пробуждается разум, он властвует над силой воображения и не позволяет ей сочетать [их], поскольку разумным взором видит, что это отдельные вещи, вовсе не соединяющиеся друг с другом. 2

Так же обстоит дело во время изгнания Б-жественной искры в душе человека: она пребывает в состоянии сна, когда разум отступает. Тогда человек может сочетать два противоположных явления: весь день быть поглощенным делами, «каждый ради своей выгоды, изо всех своих краев», — этот обращается к своей маслине и так далее. 3

Хотя во время молитвы он пробуждает любовь, так что [душа] желает освободиться от своих одеяний и так далее, чтобы прилепиться к Нему, благословен Он, благодаря размышлению о высшем единстве и низшем единстве, однако после молитвы любовь проходит и исчезает, и он не принимает этого близко к сердцу

— ведь это противоположно размышлению во время молитвы; в своем сердце он воображает, будто может соединить два противоположных понятия и удерживать их вместе, словно они едины, хотя на самом деле они раздельны и далеки друг от друга. Ибо, хотя в Торе сказано: «Шесть лет засевай свое поле»,

И так же сказано в Шма: «И служить Ему всем сердцем вашим» и далее; «Я дам дождь вашей земле» и далее; «И соберешь свой хлеб» и далее. Все это 4

относится к служению, поскольку известно, что во всех делах этого мира есть составляющая служения Б-гу: «Шесть лет засевай…» и далее, «а в седьмой год…»

Это и есть очищение мира, относящееся к уровню шести лет, и вознесение, относящееся к уровню седьмого года, как объясняется в другом месте. Ибо все определяется намерением сердца — именно оно и имеет значение. 5

Но сердце большинства людей, стремящихся к выгоде, чтобы в буквальном смысле обеспечить себе пропитание, — «сердце их не помышляет об этом», и их сердце

не направлено к подобающему намерению; напротив, вся их забота и все их желание — восполнить то, чего им недостает, то есть удовлетворить потребности своего тела, и они делают потребности тела главным

— а это в точности противоположно пробуждению во время молитвы, когда в сердце должна утвердиться любовь исключительно к Б-гу, без какой-либо посторонней примеси, не дай Б-г, и так далее.

И все же, даже после этих слов, являющихся истиной, пусть не падет духом человек и не скажет, будто пробуждение во время молитвы и его размышление — пустые фантазии, ведь все это подобно сну, где действует воображение, соединяющее противоположности. 6

Ведь если он видит в себе, что после молитвы любовь к Б-гу проходит и исчезает, и он снова начинает любить именно свое тело, значит, даже во время молитвы он не устранил полностью любовь к своему телу, а пробуждение любви исключительно к Б-гу во время молитвы было неподлинным,

а лишь подобием сна, который соединяет противоположности: ему кажется, будто он любит Б-га и вместе с тем любит свое тело, хотя

на самом деле они не могут пребывать вместе, поскольку это происходит от силы воображения, способной создавать ложные образы. Но в действительности этот уровень сна имеет свой корень наверху, и его основание — в горах высшей святости.

Это станет понятно, если предварительно разобрать написанное: «В тот день Б-г будет Един, и имя Его — едино». Гемара спрашивает: разве Его имя не едино и сейчас? И отвечает: «Не так, как Я пишусь, Я читаюсь» и т. д. 7

Суть в том, что Его имя находится в состоянии изгнания, и поэтому его читают не так, как оно пишется, а лишь в одеянии и покрове и т. д.

В изгнании же оно пребывает в состоянии сна и ухода интеллекта (мохин): «трое включены в троих» и т. д. Тогда его душа черпает для него жизненную силу свыше и т. д. 8

Там же это относится к уровню кругов (игулим), где нет понятий «выше» и «ниже», но всё пребывает в полном равенстве; все явления включены друг в друга и едины, без какого-либо разделения и разграничения, как известно из слов наших благословенной памяти мудрецов: «И те и другие — слова живого Б-га».

Но когда свет нисходит по линиям, возникает разделение: правая линия — Хесед и т. д. Иначе обстоит дело на уровне кругов: там вообще нет разделения, и всё, что внизу разобщено, соединено и включено одно в другое; между этими явлениями не видно никакого разделения и разграничения.

Однако раскрытие этого уровня внизу возможно только через состояние сна и уход интеллекта в изгнании. Об этом сказано: «Я облекаю небеса во мрак». «Небеса» — это уровень кругов; они облечены во мрак и тьму, 9

то есть через сокрытие и утаенность. Ибо тогда сияет и мерцает свыше, из высшего мира, относящегося к уровню кругов, в образ сна — силу воображения, соединяющую две противоположности в одном предмете, словно они и впрямь едины, поскольку в действительности в своем корне, в высшем мире, они соединены и едины,

ибо там они относятся к уровню кругов, как сказано выше. Лишь внизу, когда линии разделяются согласно Хохме и Даат, так что одна линия устроена так, а другая — иначе, противоположность становится видимой и явной: одно предстает противоположным другому, и тогда они разобщены и далеки друг от друга.

Поэтому уровень включенности одного в другое не может раскрыться через раскрытие Хохмы, которая знаменует начало разделения линий; он раскрывается лишь в состоянии сна и ухода интеллекта в изгнании. 10

Тогда высший свет мерцает и сияет, но скрывается и утаивается на уровне мрака и тьмы, то есть облекается в сокрытие и т. д., а не раскрывается, ибо раскрытие относится к уровню Хохмы и Даат, устроенному по принципу линий.

О Грядущем же времени сказано: «Твой Учитель больше не будет скрыт» (йиканеф), [скрыт] крылом (канаф) и одеянием и т. д. Поэтому «в тот день имя Его будет едино»: оно не будет облечено и скрыто покровом, и его будут читать 11

так, как оно пишется, и т. д. Ибо «глаз в глаз увидят» и т. д. Тогда будет сказано: «Когда Б-г возвратил плен Сиона, мы были как сновидцы».

Это означает, что раскроется этот образ и уровень сна, так что все узнают, поймут и постигнут жизненную силу, притягивавшуюся к ним во время изгнания и происходившую с уровня сна.

Поэтому они скажут: «Мы были как сновидцы». И этим объясняется величие и уровень Яакова и Йосефа, проявившиеся через сны. В одном отношении Йосеф превосходит по уровню даже Моше, учителя нашего, мир ему. А Надав и Авиу были нефеш и руах Йосефа. 12

«Мы нечисты из-за души человека» — это Авиу. Надав же относился к уровню руах, и из-за него вовсе не требовалось окропление. О нем сказано: «И дух щедрый да поддержит меня». И это означает сказанное: «Ты ведешь Йосефа, как овцу».

Ибо во время изгнания народом Израиля руководят на уровне Йосефа, происходящего с уровня сна, из мира кругов и т. д. Поэтому он назван бен порат (פורת), а те же буквы образуют слова посер (פותר, «истолковывающий») и тофер (תופר, «сшивающий»), то есть соединяющий и т. д. Поэтому он и толковал сны.

ТОРА ОР • ГЛАВА ВАЙЕШЕВ • МААМАР 4

בכ"ה בכסליו יומי דחנוכה כו' שכשנכנסו יונים להיכל וכו'

О двадцать пятом кислева

«Двадцать пятого кислева [начинаются] дни Хануки» и т. д.: «когда греки вошли в Святилище» и т. д., «а когда возобладало царство дома Хашмонаев и одолело их, они нашли 1

только один кувшин с маслом» и т. д. «На следующий год они установили эти дни как восьмидневный праздник с чтением Галеля и благодарением». Нам следует понять смысл Галеля и смысл благодарения.

Следует также понять, почему в память об этом чуде постановили зажигать светильники — в память о Храме, где нашли один кувшин с маслом и т. д., — тогда как для других чудес подобного постановления не было.

И еще: какое отношение светильники имеют к Галелю и благодарению? Объяснение заключается в написанном: «Ибо заповедь — светильник, а Тора — свет» и т. д. Это станет понятнее, если предварительно объяснить смысл Меноры в Святом Храме, о которой наши благословенной памяти мудрецы сказали: «Разве Он нуждается в ее свете?» и т. д.

И вот написано: «Когда Аарон возжигает светильники вечером, он должен воскурить его [воскурение]», и: «Утром, когда он поправляет светильники, он должен воскурить его». Ночью он зажигал все семь светильников, а на следующий день очищал их от пепла и поправлял их, 2

и зажигал только западный светильник, шестой, — с него он начинал и им завершал.

Объяснение таково: светильники соответствуют эмоциональным качествам (мидот): «Твои, Б-г, величие и могущество» и т. д.; это семь светильников, соответствующих семи мидот.

И вот, каждому качеству соответствует его противоположность в клипе (скорлупе), противостоящей святости, и она получает от святости жизненную силу. 3

Так, из любви в святости, проходя через цепь нисходящих ступеней, возникает физическое вожделение. И так же из трепета в святости возникают дурной страх, гнев и тому подобное.

Их следует очистить и преобразовать, чтобы они включились в высшую святость, так что все качества будут обращены к Б-гу в состоянии самоустранения (битуль): «Твои, Б-г, величие и могущество» и т. д. 4

Очищение происходит посредством Хохмы (мудрости), ибо «посредством Хохмы они очищаются» и т. д. Хохма — это свет, освещающий качества и очищающий их.

Ночью, во время тьмы, необходимо было зажечь все семь светильников, то есть привлечь свет Хохмы в каждое качество по отдельности,

тогда как днем достаточно было зажечь шестой светильник — главный канал влияния; и свет Хохмы сам собой распространялся на все качества.

И вот, существуют мир, год и душа. Подобно тому как Аарон привлекал свет Хохмы в мир — в семь уровней и высших качеств, определяющих порядок и управление миром, — так же он привлекал свет Хохмы в души Израиля, 5

которые «вышли из чресл Яакова, семьдесят душ», соответствуя семи светильникам. Они — «вышедшие из чресл יעקב (Яакова)»: йуд—экев («пята»), то есть йуд — это Хохма, нисходящая и проходящая через цепь ступеней до уровня пяты, конца нижайших ступеней.

В этом смысл слов: «И его рука держалась за пяту Эсава»: ведь слово ידו («его рука») состоит из тех же букв, что и י"ד (йуд), которая держится за пяту Эсава, не позволяя ему обрести силу распространяться и властвовать, но лишь подчиняя его святости и покоряя ситра ахра (другую сторону). 6

Таков был смысл того, что Аарон привлекал, возжигая светильники: привлечь йуд Яакова — свет Хохмы — к уровню пяты, чтобы и естественные качества животной души возвысились и включились в святость.

И вот сказано: «Когда Аарон возжигает светильники в сумерках, пусть он воскурит её», и также: «Утром, когда он поправляет светильники, пусть он воскурит её». 7

[Сначала] «когда он возжигает», а затем «пусть он воскурит её», и так же утром; как сказано в порядке храмового служения, поправление двух светильников предшествует воскурению. Чтобы понять смысл воскурения, которое совершалось после возжигания и поправления двух светильников: это потому, что

смысл светильников уже был объяснён выше: это вознесение качеств, которые опустились и нисходящей цепью оказались в материальности животной души, чтобы они поднялись и включились в святость. Воскурение же означает вознесение букв — букв мысли, речи и действия, одеяний качеств, относящихся к уровню неживого.

Буквы святости названы «стеной дочери Циона», стеной из камней: «два камня строят два дома» и так далее, как известно. 8

И как объясняется в другом месте применительно к стиху: «Велик Б-г и весьма прославлен в городе Б-га нашего»: когда Он называется великим? Когда Он пребывает в городе Б-га нашего и так далее.

И вот буквы мысли, речи и действия, которые опустились в материальность и оказались под властью клипот и ситра ахра, не могут вознестись посредством нисхождения света Хохмы, ибо свет Хохмы присутствует лишь в самих качествах — любви и трепете и так далее, 9

которые имеют духовную природу (см. объяснение стиха «И создал [Б-г]» и так далее в разделе «Берешит»). Но материальность букв может вознестись только посредством воскурения, ибо благовония для воскурения были взяты из вещей, вовсе не имеющих вкуса и не относящихся к категории

пищи; следовательно, они относятся к уровню неживого. При их сожжении возникает аромат, поднимающийся вверх и оживляющий душу: «огненная жертва, приятное благоухание для Аваи». Благодаря аромату возникает нихоах («приятное»), то есть нисхождение в цепь нисходящих миров, нисхождение уровня Авая, [чья] йуд [соответствует] Хохме и так далее.

И вот, всё это происходило в Храме, где приносили жертвы; теперь же молитва заменяет жертвы. Необходимо понять, как это относится к молитве. 10

В порядке храмового служения кровь постоянной ежедневной жертвы предшествовала поправлению двух светильников; затем шли светильники, потом воскурение, а после воскурения — части жертвы. Получается, что кровь постоянной жертвы предшествовала светильникам и воскурению, а части этой жертвы приносили после светильников и воскурения.

Это станет понятно из служения Б-гу в молитве. Ведь главное в служении при чтении «Шма» и молитве — предать душу в чтении «Шма».

И вот, есть два вида самопожертвования (месирут нефеш): предать душу в слове «Один» и «всей душой твоей» — даже если Он отнимет твою душу и так далее. Чтобы понять, в чём заключаются эти два вида самопожертвования, 11

самопожертвование в слове «Один» относится к Б-жественной душе, пребывающей в состоянии подлинного самоустранения, как сказано: «Жив Б-г, перед Которым я стоял». Состояние стояния означает самоустранение перед самим Бесконечным светом (Ор Эйн Соф), благословен Он.

А выражение «всей душой твоей» означает, что и животная душа должна прийти в состояние итакафьи и итхафхи — покорения и преобразования — и так далее. Это самопожертвование происходит не при слове «Один», 12

а при словах «Благословенно имя славы царства Его» и так далее. Объяснение в том, что, как известно, и уровень света, наполняющего все миры (мемале коль альмин), и уровень света, окружающего все миры (совев коль альмин), называются лишь уровнем «Моего имени».

Как сказано: «Царь, прославляемый и превозносимый во веки веков (адей ад), — великое имя Его». «Во веки веков» означает все восхождения из мира в мир, от одного подъема к другому: Мир Грядущий, высший Ган Эден, дни Машиаха и воскресение мертвых, а также многие мириады миров и чертогов, описанные в Зоаре. 13

В действительности их гораздо больше — без конца, как сказано: «Числа войскам Его нет». Его войска — это ангелы, представляющие внешнюю сторону миров, и тем более души, представляющие их внутреннюю сторону. Однако все это относится лишь к уровню «Его имени», имени славы Его царства. 14

Подобно тому как распространяется имя царя по его стране: лишь его имя проходит по всем областям его царства, но не его сущность и не его естество. Так же, если можно так выразиться, распространяется жизненная сила, которая нисходит

от Бесконечного света (Ор Эйн Соф), благословен Он, чтобы оживлять все творения и душу всего живого: это распространение и нисхождение относятся лишь к уровню «имени», которое есть только сияние и свечение, одно лишь распространение; оно называется Бесконечным светом (Ор Эйн Соф).

Но сама сущность Бесконечного (Эйн Соф), благословен Он, превыше и возвышенна, ибо написано: «Ведь Я, Б-г, не изменился», и нет ничего, что можно было бы сопоставить с Ним, благословен Он, даже так, как каплю можно сопоставить с океаном, и так далее.

Итак, душа, Б-жественная душа, поскольку она принадлежит к внутренней стороне миров, самоустраняется и включается в высшее единство (ихуда илаа), благословен Он, перед Самим Бесконечным светом, благословен Он, ибо на нее нисходит и сияет свет 15

Бесконечного, благословен Он, и постигает и обдумывает Его величие, благословен Он: то, что ничто не может сравниться с Ним, и что «Я, Б-г, не изменился» и так далее. Однако в цепи нисхождения и понижения ступеней, вплоть до самых низших ступеней, — до уровня животной души, облаченной в действительное физическое тело,

физическое служит преградой, отделяющей от высшего единства, поскольку телесному глазу оно представляется самостоятельным и отдельным существом. И все же благодаря нисхождению души, Б-жественной души, которая нисшла не ради себя самой,

ведь и до своего нисхождения она пребывала на уровне «пред Кем я стоял» и так далее; напротив, нисхождение необходимо ради возвышения животной души: чтобы озарить ее светом высшего единства, благословен Он, дабы и она смогла подняться и включиться в Бесконечный свет, благословен Он.

Это свечение и нисхождение исходят с уровня «Благословенно имя славы Его царства во веки веков»: то есть благодаря размышлению о том, что все, что кажется самостоятельным и отдельным, есть не что иное, как 16

сияние, имя славы Его царства. Поэтому кажущееся самостоятельным существование самоустранится, подобно сиянию солнца внутри самого солнца и так далее, как объясняется в другом месте.

Итак, при подъеме животной души, чтобы включиться в Бесконечный свет, благословен Он, ее сила чрезвычайно велика и обильна, ибо она относится к уровню баалей тшува (возвращающихся), которые «притягивают с большей силой». 17

Ибо животная душа взята от святых хайот Колесницы. Хайот несут Престол, а над ним — «подобие облика человека».

«И с великим шумом возносятся». В этом состоит смысл крови постоянной жертвы, [закалываемой] «на северной стороне пред Авая»: жертвоприношения совершались с участием души животного, чтобы вознести ее к ее корню, откуда она была взята, — к уровню лика быка в Колеснице. 18

Постоянная жертва относилась к святейшим жертвам, которые закалывали на севере, — к уровню Гвура (сдержанность), исходящему от левой стороны, уровню «великого шума». Кроме того, слово «на северной стороне» (цфона) прочитывается как «сокрытая буква ה» (צפון ה׳),

то есть уровню последней буквы ה имени Авая, соответствующему сокрытию и цимцуму (сокращению) Бесконечного, благословен Он; именно поэтому возникал шум.

Таково значение слов «на северной стороне пред Авая»: с уровня «северной стороны», соответствующего «великому шуму», они возносятся и несут Престол, на котором — подобие облика человека, поднимаясь выше уровня человека, поскольку их корень — в мире Тоу, «до того, как воцарился какой-либо царь над сынами Израиля».

Итак, Авая, [чья] буква йуд [соответствует] Хохме и т. д., — это уровень человека; тогда как «при великом шуме они возносятся» выше уровня человека. Это и означает «пред Аваей»: источник уровня Авая, откуда нисходит само возникновение уровня Авая. 19

И подобно тому, как приносили кровь постоянной жертвы — от самой души животного, так и молитва, заменяющая жертвоприношения, есть вознесение и включение животной души человека. Это тоже происходит «при великом шуме» — на уровне огненных вспышек и пыла, страстного стремления и жажды и т. д.

Это и означает: «Человека и животное спасаешь Ты, Авая»: животное начало в человеке 20
Ты спасаешь, чтобы и в нем нисходил уровень Авая.

Эта жажда и это стремление относятся к уровню «всем сердцем твоим». Ведь в сердце две полости: правая полость наполнена воздухом и дыханием,

а левая полость наполнена кровью, ибо «кровь — это душа». Ревиит крови, от которого зависит душа, пребывает в сердце, где находятся элемент огня и естественное тепло.

Как известно, доли легких обвевают сердце, охлаждая его жар. И там находится обитель Б-жественного стремления и жажды — подняться и соединиться с Бесконечным светом, благословен Он.

Итак, после этого вознесения и включения действует принцип: «Дух приносит дух и 21
ниспосылает дух» — чтобы ниспослать Бесконечный свет, благословен Он, вниз, «как вода [отражает] лицо к лицу».

Подобно тому, как человек устраняет себя — из сущего превращается в ничто, — так и свыше нисходит из ничто в сущее, чтобы Бесконечный свет, благословен Он, пребывал внизу так же, как наверху.

«Всеми силами души твоей» — всеми силами души: мыслью, речью и действием. Кроме 22
того, каждая душа включает в себя нефеш, руах и нешама. А главная часть души — ее интеллектуальная сила, у каждого в соответствии с его мерой: одни знатоки Писания, другие — Мишны и Талмуда.

В этом и заключается зажигание светильников. Однако вечером зажигают все семь светильников, а утром, во время приготовления двух светильников, после приготовления зажигали шестой, а затем — седьмой.

Это подобно словам «и Тора — свет»: свет Торы должен озарять «всю душу твою» — интел- 23
лектуальную душу. Отсюда человек приходит к уровню «всем богатством твоим» — всем твоим достоянием, что относится к цдаке, то есть к тому, что без уточнений называется «мицвой», — мицве, совершаемой действием.

Как известно, мицвот, исполняемые физическим действием, относятся к уровню воскурения, которое составляют благовония, не имеющие вкуса и не относящиеся к пище.

Из них возникает благоухание, поднимающееся вверх, чтобы укрепить разум и вернуть душу. Ведь первое раскрытие души в целом происходит в интеллекте (мохин) в голове; действие благоухания состоит в том, чтобы душа не отстранялась от интеллекта, а возвращалась и раскрывалась — из сокрытия к явности. 24

Таково же дело заповедей; их совокупность — заповедь о благотворительности, о которой сказано: «Благотворительность возвышает народ»: она возвышается и поднимается всё выше и выше. И сказано: «Он облекся в благотворительность, как в кольчугу, и шлем спасения — на голове Его». 25

Кольчуга состоит из множества чешуек. Так и каждая отдельная монета складывается в большую сумму, образуя кольчугу, которая служит щитом всем укрывающимся под ее защитой.

Так и благотворительность становится щитом и убежищем, чтобы клипа и ситра ахра не могли получать подпитку; и она становится «шлемом спасения на голове Его».

Объяснение таково: сказано: «Венец славы — седина, она находится на пути благотворительности». Благодаря благотворительности возникает «венец славы — седина», то есть величие лика: «Да озарит Б-г Свое лицо» и так далее, 26

уровень внутренней стороны — это «сокрытое в сердце», внутренняя сторона сердца, которая соединяется с разумом как «два друга, неразлучные друг с другом». Ибо внешняя сторона сердца не соединяется с разумом: разум находится во власти человека, позволяя ему постигать и созерцать величие Бесконечного (Эйн Соф), благословен Он,

и, несмотря на это, внешняя сторона сердца не находится во власти человека; но внутренняя сторона сердца действительно соединена с разумом. Благодаря благотворительности возникает благоухание, возвращающее душе силы и озаряющее раскрытие разума, чтобы оно соединилось с внутренней стороной сердца. 27

Именно это означает: «Масло и благовония веселят сердце». Это Святой, благословен Он, как сказано: «Скала сердца моего». Ибо подобно тому, как сердце доставляет жизненную силу всем органам, так сказано: «И Ты даешь жизнь им всем».

Радость сердца означает раскрытие внутренней стороны, то есть внутренней стороны Бесконечного света (Ор Эйн Соф), благословен Он, с которым ничто не может сравниться, и так далее. 28

Благодаря благотворительности, которая есть устранение сущего в небытие, ведь человек отдает жизненную силу своей души, заработанную собственным трудом, свыше нисходит воздействие, приводящее сущее из подлинного небытия; это и есть сама внутренняя сторона Бесконечного света, благословен Он.

Это и есть уровень тех, кто «исполняет волю Владыки мира (Маком)». Ведь воля подвер- 29
жена изменениям, а сказано: «Я, Авая, не изменился».

Однако евреи исполняют волю Владыки мира, то есть приводят к тому, что Его воля, благословен Он, распространяется в измерении места. Это и есть заповеди — Его воля, благословен Он, облаченная в физические действия, совершаемые в пространстве и времени.

Шестьсот тринадцать заповедей Торы и семь установлений мудрецов — это шестьсот 30
двадцать столпов света, подобные столпу, соединяющему верх и низ. Благодаря им Бесконечный свет, благословен Он, внутренней стороны, стоящий неизмеримо выше пределов миров, пребывает и облачается в качестве воли в шестьсот тринадцать заповедей Торы и семь установлений мудрецов, облаченных в физические предметы.

Поэтому деяние благотворительности называется «шлемом спасения». Ибо слово «спасе- 31
ние» связано с тем же корнем, что и слова: «И обратился Б-г к Эвелю» и т. д., то есть Он обратился к его молитве. Иными словами, [благотворительность] приводит к тому, что Святой, благословен Он, Сам, во всей Своей славе, обращается к человеку, чтобы ниспослать раскрытие Своей самой сущности и Своего бытия.

Это раскрытие разделяется на **370** светов и является источником «славы седины» — величия лица. Ведь о коэнах сказано: «И сделай им головные уборы для чести и славы»: головные уборы, представляющие собой «шлем спасения», ниспосылаются, становясь «славой седины» и величием лица.

Это и есть «венец славы — седина», и всё это «обретается на пути благотворительности»: 32
благодаря благотворительности возникает «шлем спасения», ниспосылающий величие лица — «Да озарит Б-г Свое лицо», уровень внутреннего аспекта, как объяснялось выше. А затем следует уровень членов тела, ведь в жертвоприношениях были два элемента: кровь и жир.

Кровь предшествует светильникам. Воскурение благовоний соответствует уровню «всем 33
сердцем твоим», а члены тела, то есть жир, следовали за светильниками и воскурением благовоний.

Объяснение в том, что жир соответствует наслаждению: мы видим, что у человека, предающегося наслаждениям, много жира.

Иными словами, «весь жир — для Аваи»: человек должен наслаждаться Б-гом, радоваться и веселиться сердцем, больше, чем всему изобилию, — и не иметь

никакого другого наслаждения. Благодаря этому «эти слова, которые Я заповедую тебе», и т. д., [будут в сердце твоём]; и «Я» Сам заповедую тебе, и т. д., чтобы благодаря этому сладость Торы стала явной для него, и т. д.

Теперь перейдём к объяснению сути Хануки: почему мы произносим благословение «за- 34
жечь ханукальную свечу» и в чём состоит освящение жертвенника и освящение Дома.

Написано: «Воспитывай юношу согласно его пути». То есть, когда хотят его обучить, но он ещё далёк от этого, его нужно приучать.

Воспитание осуществляется посредством многих подарков, которые ему дают. Но ведь 35
написано: «Я был юношей»; мудрецы сказали, что эти слова произнёс Князь мира: жизненная сила, распространяющаяся во всех мирах, в каждом — сообразно его мере, находится на уровне юноши.

Как написано: «И был он юношей с сыновьями Бильги», и т. д.; «имя младшей была Рахель». Малый ה — это уровень Малхут, последняя ה имени Авая, благодаря которой «Его царство владычествует над всем». Создание творений из небытия в бытие относится к уровню малого, поскольку это уровень границ и пределов.

По отношению к Бесконечному (Эйн Соф), благословен Он, — Который таков, каково Его 36
имя, то есть не имеет конца, и т. д., — вся совокупность жизненной силы называется «малым», поскольку она несравнима с Ним, благословен Он. Поэтому написано: «Как устоит Яаков? Ведь он мал».

Ибо Яаков — это засов, простирающийся от края до края; а поскольку есть край наверху и край внизу, он ограничен, и потому мал по отношению к Бесконечному, благословен Он.

Чтобы привлечь Сам Бесконечный свет (Ор Эйн Соф), благословен Он, посредством 37
жертвоприношений — крови постоянной жертвы, светильников, воскурения и частей жертвенных животных, — жертвенник был слишком мал, чтобы вместить [его].

Поэтому князья добровольно принесли множество даров для освящения жертвенника, чтобы освятить жертвенник; и их дар был больше того, что ежедневно приносилось на нём, — «одного ягнёнка» и так далее, — приносимого из общественных средств всего Израиля.

Князья, поскольку стояли на более высоком уровне, чем вся остальная община Израиля, 38
принесли для освящения жертвенника обильный дар: серебряные чаши, быков, ягнят и козлов,

чтобы жертвы Израиля получили силу привлекать свет — «каждый день в свой день» — в жертвоприношениях каждого дня.

Таково же было значение ханукальных светильников во времена Хашмонаим: греки не стремились наложить на них руку, а лишь хотели «заставить их забыть Твою Тору и отвратить их» и так далее; как сказали наши благословенной памяти мудрецы (Берешит Рабба, разделы **16** и **44**): они требовали: «Напишите на роге быка» и так далее.

Объяснение таково: у всех идолопоклонников есть животная душа, происходящая от лика быка, однако они получают от уровня отбросов и осадка — от рогов и копыт, то есть от осадка и отбросов, которые не

возносятся и не включаются в святость лика быка в Колеснице — [Хайот], несущих Трон и подобие человека, находящееся над ним; ибо эта сила есть только у Б-жественной души, происходящей от уровня человека, восседающего на Троне.

А животная душа [Израиля] происходит от уровня человека среди Хайот Колесницы: «и было у всех четырёх одно подобие», «а подобие их лиц было лицом человека». Поэтому она обладает силой привлекать Сам Бесконечный свет, благословен Он. 39

Греки завидовали Израилю и хотели, чтобы Израиль тоже написал на роге быка, чтобы получать от уровня рогов и копыт, как сказано выше, и не включаться в святость Высшего Человека.

В этом и состоит смысл слов «что у вас нет удела» и так далее. В то время евреи были слабы и малочисленны, но, несмотря на это, отдали жизнь ради освящения Имени; и благодаря силе самопожертвования

у них появилась сила заново привлечь свет Торы. Это привлечение относится к уровню Хануки — освящения, к уровню обильного дара; оно привлекает «шлем спасения», чтобы он стал «венцом славы — сединами» и так далее.

В этом состоит значение Халеля и благодарения. Халель означает восхваление, а также связано со словами «когда светильник Его сиял» (бе**h**ило) и так далее: это свечение, раскрывающееся открыто. 40

Одно следует из другого: восхваляя человека за его достоинства и качества, пробуждают заключённые в нём достоинства и качества, чтобы они вышли из сокрытия и раскрылись.

В этом состоит смысл слов «Халелуя»: чтобы имя Я-**h** вышло из сокрытия и раскрылось, явившись как йуд — Хохма и так далее, — из того, что выше Хохмы. 41

Ибо Хохма — это коах ма, «сила ма», а числовое значение слова ма равно числовому значению слова адам — «человек». Привлечение уровня человека, восседающего на Троне, исходит из уровня, намного превосходящего уровень человека, — из Самого Бесконечного света, благословен Он. Благодаря этому возникает имя Я-**h** — «два спутника, которые никогда не расстаются».

А затем — «восхваляйте имя Б-га»: чтобы Хохма привлекалась в качества и чтобы качества тоже пребывали в состоянии самоустранения: «Твоя, Б-г, — величественность» и так далее.

Но всё это восхваление, чтобы привлечь из сокрытия в раскрытие, происходит благодаря «служителям Б-га» — тем, кто подобен слугам, принимающим на себя ярмо Царства Небесного, согласно сказанному: «поставь над собой» [царя] и так далее.

Как объясняется в другом месте, этот уровень восхваления и прославления, это привлечение — уровень ста благословений, которые человек обязан произносить каждый день; это уровень благословения и привлечения из сокрытия в раскрытие.

В этом смысл слов: «Да будет благословенно имя Б-га отныне и вовеки». «Отныне» — от 42
начала времени, относящегося к уровню Его царской власти, благословен Он, ибо тогда применимо понятие времени: «[Б-г] царствует, [Б-г] царствовал» и так далее,

как объясняется в другом месте. «И вовеки» означает, что оно будет привлекаться и распространяться до конца всех уровней, чтобы раскрылась Б-жественность и так далее.

Всё это относится к уровню Халеля и «Алелуя»: они привлекают сокрытое к раскрытию. 43
Но благодарение — это уровень «возвращения», ибо необходимы «бег и возвращение»; а наверху это называется «достижением

и недостижением». Ибо в действительности Бесконечный свет, благословен Он, в нынешнее время не раскрыт по-настоящему; это произойдёт лишь в Будущем мире: «И откроется слава Авая», «ибо глаз к глазу», и так далее,

тогда как сейчас раскрытие происходит лишь в форме: «Голос возлюбленного моего стучит», «Я сплю, но сердце моё бодрствует», и так далее; а с тех пор как был разрушен Храм, у Святого, благословен Он, в Его мире есть лишь четыре локтя галахи, и так далее.

Отсюда проистекает уровень благодарения и самоустранения перед Бесконечным светом, благословен Он, который нисходит в Его Торе и служении Ему: «И слова Мои, которые Я вложил в уста твои», «И вложил Я слова Мои в уста твои», «Я — Мишна, говорящая твоими устами», и так далее.

ТОРА ОР • ГЛАВА ВАЙЕШЕВ • МААМАР 5

כה אמר ה' צבאות אם בדרכי תלך כו'...

Так говорит Б-г Воинств: если будете ходить Моими путями

«Так говорит Б-г Воинств: если будешь ходить путями Моими... и Я дам тебе хождения среди стоящих здесь». [Нужно] понять, что означает «хождения среди стоящих». 1

Известно, что ангелы называются «стоящими», как сказано: «Серафимы стояли». Души тоже, прежде чем прийти в этот мир, называются «стоящими»,

как сказано: «Жив Б-г, пред Которым я стоял». Лишь после того, как души спускаются в этот мир и облачаются в тело и животную душу, они называются «идущими».

Причина, по которой ангелы и души называются «стоящими», заключается в том, что корень их возникновения — в уровне букв. Ангелы происходят от букв речи, как сказано: «И дыханием уст Его — все воинство их». 2

А Израиль, который «возник в мысли», происходит от букв мысли. Буквы относятся к уровню неживого, как сказано в «Сефер Йецира»: «Два камня строят...» и так далее, поскольку они подчинены разуму, который ими управляет,

ибо буквы сообразуются с разумом и так далее. Поэтому их называют «стоящими», подобно неживому, которое не обладает свойством движения.

Что касается слов «и двумя он летал» — в них мы находим у ангелов свойство движения, — то оно возникает благодаря пробуждению снизу. Когда Израиль произносит Кдушу внизу, ангелы тоже говорят наверху: «Свят», и тогда сказано: «И двумя он летал», а также: «И взывал один к другому...» 3

Но чтобы понять, как пробуждение свыше происходит благодаря пробуждению снизу, следует знать, что есть два уровня: свет, наполняющий все миры (мемале коль альмин), и свет, окружающий все миры (совев коль альмин).

Под «наполняющим все миры» подразумевается, что свет распространяется в соответствии с порядком уровней в цепи нисходящих миров (иштальшелут), при последовательном нисхождении уровней от причины к причине и так далее. Он создает и оживляет каждое существо согласно его складу и природе, непосредственно в порядке иштальшелут. Это излияние и нисхождение жизненной силы исходит от уровня Его царствования, благословен Он: «Твое царство — царство всех миров», и «слава величия Его царства».

Под «великолепием» (адар) подразумевается красота величия Его, благословен Он, в мириадах миров: «Тысячи тысяч служили Ему...» и «Есть ли число Его воинствам?» Все это — драгоценная красота величия Его, благословен Он, и она не является чем-то иным,

как только проявлением Его царствования, благословен Он. Все ангелы «воспевают песнь» лишь «Царю, живому и вечному Б-гу», ибо только Он — то есть в Своей сущности, благословен Он, — «возвышен и свят» и так далее.

Поэтому они трижды говорят «Свят», чтобы привлечь высшую святость от Бесконечного 4
света (Ор Эйн Соф), благословен Он, окружающего все миры, — так, чтобы он стал «Авая Цеваот» и чтобы «вся земля была полна славы Его».

Под «славой Его» подразумевается Его облачение. Кроме того, слово «кавод» («слава») имеет числовое значение **32** — тридцать два пути мудрости. Ибо облачение Бесконечного света, благословен Он, происходит в Хохме, как сказано (Псалмы **104**): «Как многочисленны дела Твои, Б-г! Все соделал Ты мудростью», а также: «Земля полна Твоих владений».

«Твои владения» (кинянеха) относятся к уровню «приобрети мудрость, приобрети понимание»; именно они и «наполняют всю землю». Это облачение Бесконечного света, благословен Он, в аспекте света, наполняющего все миры; оно называется единством Святого, благословен Он, и Его Шхины.

Известно, что душа спускается в этот мир не ради себя, ибо самой душе не требуется 5
исправление.

Главная цель ее спуска — облачиться в животную душу, чтобы осуществить в ней подчинение и преобразование (иткафья и итгапха), пока у нее не останется лишь одно желание — к Отцу своему на Небесах, как сказано: «Кто есть у меня на небесах? И кроме Тебя, ничего не желаю на земле».

Это происходит благодаря Б-жественной душе, облаченной в нее: она размышляет и со- 6
зерцает слова «Б-г един» в «Шма»: «Слушай, Израиль» («шма» означает «понимание») — постигает, как Он, благословен Он, един на небесах и на земле.

Буквы хет и далет, обозначающие семь небес, землю и четыре стороны света, подчинены букве алеф — Его единству, благословен Он. Ведь существует только Он один, как до сотворения мира, ибо: «Я, Б-г, не изменился».

И «Благословен Тот, Кто сказал — и мир возник» одним речением. Лишь «Благословенно 7
имя славного царства Его во веки веков» [относится к] уровню Его царства, благословен Он, которое дает жизнь и приводит к бытию все миры из небытия в бытие, так что они предстают и открываются телесному взору как нечто существующее само по себе и т. д. Благодаря этому [исполняется] «Возлюби [Б-га] всем сердцем твоим»: обоими твоими побуждениями.

Но перед Шма мудрецы установили две предваряющие его [благословения] — для исполнения Шма. Сначала они начинают рассказывать об ангелах: о том, как они освящают и превозносят и т. д., и об «Офаним, [возносящих] великий шум» и т. д.

Ибо исполнение слов «Возлюби» обоими твоими побуждениями, при котором даже злое побуждение должно прийти к подчинению и преобразованию, достигается великой борьбой,

как сказано: «И один народ одолеет другой народ», и сказано: «И боролся человек с ним до восхода зари». До восхода зари грядущего мира — все дни, на протяжении которых длится изгнание, — все пребывает в состоянии борьбы.

И сказано: «И старший будет служить младшему». Уровень «старшего» (рав) — это уро- 8
вень «до того, как воцарился какой-либо царь» и т. д. Однако он опустился и пал при разбиении сосудов, как известно.

Это падение «с высокой крыши [в глубокую яму]» необходимо ради последующего подъема: благодаря Израилю, благодаря находящимся в них Б-жественным душам, которые властвуют над духом животной души и управляют им, пока он не станет пребывать в состоянии подчинения и преобразования и т. д. Ибо суровые силы смягчаются только в своем корне.

Поэтому невозможно подчинить и покорить дух животной души власти Б-жественной 9
души иначе, как посредством корня животной души, истоки и основание которой — «в святых горах»: от святых Хайот Колесницы, «облика льва, облика быка» и т. д.

Поэтому перед ним прежде следует упомянуть, как ангелы и святые Хайот освящают и провозглашают царство [Б-га] и т. д. Благодаря этому человек приходит к исполнению Шма — к словам «Возлюби [Б-га] всем сердцем твоим», то есть обоими твоими побуждениями.

В Шма же ей ниспосылают состояние подлинного самоустранения перед словами «Б-г един», с подлинным самопожертвованием, в Бесконечном свете (Ор Эйн Соф), благословен Он, окружающем все миры (совев коль альмин), — до такой степени, что она распространилась бы и вышла из своих оков и т. д.

Смысл этого — в сказанном: «Коня и всадника его низверг Он в море». Конь самоустраня- 10
ется перед всадником; без всадника достоинство коня ничего не значит.

Но когда на нем есть всадник, достоинство коня проявляется еще яснее, ведь он может бежать туда, куда всадник сам, без него, не смог бы добраться.

Так и животная душа сама по себе привязана к нижнему. Но когда ею управляет 11
Б-жественная душа, облаченная в нее, это становится подъемом животной души — с «еще большим достоинством и еще большей силой», с подлинным самопожертвованием.

Ибо ее корень происходит из места более высокого — из «до того, как воцарился какой-либо царь» и т. д., — и потому «старший будет служить» и т. д. Тогда ее сила велика и обильна, настолько, что во время молитвы Шмоне эсре именно она привлекает и сообщает поток самоустранения перед Бесконечным светом, благословен Он, ангелам, пока

они говорят «Свят» в тот миг, когда Израиль произносит это внизу. В этом смысл слов: «Благодаря пробуждению снизу [возникает] пробуждение свыше» — снизу вверх, чтобы самоустранение перед Бесконечным светом, благословен Он, происходило снизу вверх.

Так же и ниспослание Бесконечного света, благословен Он, свыше вниз совершается бла- 12
годаря Израилю — через их занятие Торой, которая есть Его мудрость и воля, благословен Он, выраженные в **613** заповедях Торы и семи постановлениях мудрецов,

всего их **620**, что численно соответствует слову «Кетер» («венец»). Они относятся к уровню высшего Кетера, к венцу и окружающему [свету], который находится неизмеримо выше порядка нисходящих миров. Оттуда Израиль привлекает сияние Бесконечного света, благословен Он, окружающего все миры.

Вот почему после слов «И возлюби [Б-га] всем сердцем твоим» — [то есть] восхождения 13
снизу вверх — мы говорим: «И да будут слова эти, которые Я (Анохи) заповедую тебе», и т. д.: это нисхождение «слов этих» от самого уровня Анохи, сверху вниз, и т. д., так, чтобы ничто не скрывало и не заслоняло Его, и т. д.

Ангелы получают от них нисхождение Торы, которая нисходит в Ган Эден, как сказано: «Обитающая в садах», и т. д. И также о занятии Торой в этом мире наши мудрецы сказали, что в присутствии некоторых великих мудрецов собирались служебные ангелы, словно на свадебном торжестве жениха и невесты, и т. д.

Итак, воздействие ангелов от Израиля происходит и снизу вверх, и сверху вниз. В этом 14
смысл слов «Дам тебе хождения»: два вида хождения — снизу вверх и сверху вниз. «Среди стоящих»:

то есть во внутреннем аспекте стоящих, которыми являются ангелы: чтобы воздействие уровня «хождения» проникало во внутренний аспект ангелов и снизу вверх, и сверху вниз.

Но все это — «если будешь ходить путями Моими», и т. д. Смысл в том, что эта сила, дан- 15
ная Израилю, — чтобы в них

и посредством них происходило это восхождение и нисхождение, дана потому, что они — дети Яакова, «среднего бруса, проходящего от одного конца до другого».

И [это происходит] посредством Торы и мицвот, которые суть **620** столпов света, подобно столпу, соединяющему верх и низ, и т. д. В этом смысл слов «если будешь ходить путями Моими». **16**

Путь соединяет один город с другим, и т. д. Вся Тора и все мицвот называются путем, ибо в них и посредством них — именно посредством всех вместе — проходит воздействие.

Как известно, капля проходит вниз через все органы, и т. д. О ней сказано: «Все пути Б-га — доброта и истина»: воздействие проходит только именно путем доброты и именно путем истины. **17**

Однако нисхождение сверху вниз невозможно, если прежде не было восхождения снизу вверх: «Всякий, кто говорит: „У меня есть только Тора“», и т. д.

И еще: «И ты также будешь судить дом Мой». «Судить»: «Закон царства есть закон». Ибо «раба не исправить словами» — это животная душа. **18**

Ее необходимо бить жезлом: «Человек должен всегда возбуждать», и т. д. Это уровень пота Хайот — подобно поту у человека, возникающему, когда от страха огонь в нем усиливается над заключенной в нем водой.

И огонь выталкивает воду наружу в виде пота. Так же сказано: «Река огня» и т. д.; она происходит от пота Хайот, находящихся в мире Брия. Оттуда она нисходит в миры Йецира и Асия и становится рекой огня, [о которой сказано]: «Она обрушится на головы нечестивых». **19**

То есть пот — это уровень воды, которую выталкивает их огонь, ибо они трепещут и содрогаются от страха перед Престолом. От великого страха из них выступает пот, являющийся уровнем воды.

[Вода] — это аспект потока и нисхождения, подобного воде. Из этого образуется река огня и т. д. Так же и гнев на противоположное возникает вследствие нисхождения любви и т. д.

«Ты будешь судить дом Мой» — это уровень Б-жественной души, ибо «они — святилище Б-га». «И пусть сделают Мне Святилище, и Я буду обитать среди них»; сказано не «внутри него» и т. д. **20**

«И ты тоже» — это Йеошуа, первосвященник, который является «шаушбином Царицы»: «Когда зажигаешь светильники» и т. д. Первосвященник — это высший Хесед, и всё же ты будешь «судить», применяя Гвурот; благодаря этому ты будешь «охранять дворы Мои». «Дворы Мои» — это уровень животной души.

Ведь различие между домом и двором состоит в том, что у дома есть крыша, которая означает раскинутый шатёр и окружающий [свет] — аспект света, окружающего все миры. Двор же не имеет крыши и т. д., поэтому нуждается в охране.

После всего этого: «Я дам тебе пути» — два вида хождения и т. д. Это относится к Будущему миру. Ибо ныне это называется «бег и возвращение» (ратицо вашов): бег снизу вверх и возвращение сверху вниз. 21

Но в Будущем мире, когда раскроется свет, окружающий все миры, «тьма станет как свет» и в нём не будет верха и низа, всё будет аспектом хождения: даже возвращение станет хождением, подобно бегу и т. д.

Однако прежде должен быть аспект «ты будешь судить», как сказано выше. В этом смысл чуда, произошедшего в Хануку (а также в Пурим): сначала была война, а затем — чудо в день покоя.

ТОРА ОР • ГЛАВА МИКЕЦ • МААМАР 1

ויהי מקץ שנתים ימים ופרעה חולם וגו'

«И было по прошествии двух полных лет, и фараону снился сон»

◇

«И было по истечении двух полных лет, и фараону снилось» и т. д. Этот раздел связан с предыдущим разделом: «Но начальник виночерпиев не вспомнил Йосефа» и т. д. 1

Именно потому, что он не вспомнил, произошло «И было по истечении». Объяснение этому таково: как в клипе есть фараон и начальник виночерпиев, так и «Б-г создал одно напротив другого», поэтому и на стороне святости есть такие же уровни.

Итак, в душе человека есть четыре элемента: огонь, воздух, вода и земля. Элемент огня пребывает в сердце. Источник влаги — в мозге, ибо там пребывает элемент воды. Легкие втягивают из мозга все виды питья и влаги через дыхательное горло, чтобы охладить жар сердца. 2

Так же и в Б-жественной душе элемент воды в мозге — это Хохма и Даат в служении Б-гу, пребывающие в уме и мысли человека. 3

И хотя «никакая мысль не может постичь Его», разве не сказано: «Муж ее познается у ворот» — каждый сообразно своей мере?

То есть размышление об аспекте распространения величия Вс-вышнего — вверху без конца и внизу без предела: «нет ничего, кроме Него», 4

ибо «дыханием уст Своих — все их воинство», и все пред Ним считается ничем. Можно привести сравнение: речь человека ничтожна и считается ничем по сравнению с ним самим.

И это каждый человек, каждый сообразно своей мере, может знать и постичь: что нет ничего иного в небесах в вышине, а все высшие и низшие существа происходят от дыхания уст Вс-вышнего и ничто не существует вне Его. 5

Поэтому все они поистине считаются ничем пред Ним. Элемент огня — это жажда в сердце человека, понимающего благодаря размышлению о величии Вс-вышнего, что все поистине считается ничем пред Ним.

Поэтому душа его томится по Нему, благословен Он, страстной любовью, подобной 6
вспышкам огня, — пламенем, которое поднимается само собой, — стремясь раствориться в свете Б-га и в единстве с Ним, благословен Он. Она не желает оставаться внизу, подобно огню, который по своей природе устремляется снизу вверх.

Иначе обстоит дело с уровнем воды: она движется сверху вниз, ведь вода стекает с высокого места на низкое. То есть человек привлекает к своей душе свет Б-га — Тору и мицвот, чтобы он озарял его душу и тогда, когда она находится внизу, в состоянии «против воли своей ты живешь» и т. д.

И подобно тому, как вода гасит огонь, так благодаря этому он утолит жажду своей души, 7
как сказано: «Эй, все жаждущие, идите к воде», как объясняется в другом месте.

Это происходит благодаря уровню, соединяющему элемент воды в мозгу с элементом огня в сердце, — трахее (кане). Это уровень источника букв Торы,

как сказано: «Приобретай (кне) мудрость, приобретай понимание». Этот уровень называется главным виночерпием, потому что через него легкие черпают напиток из влаги мозга, из заключенного в нем элемента воды.

Таков смысл сна главного виночерпия: «Вот, виноградная лоза была предо мною» и т. д., 8
«я выжал виноград» и т. д., «и поставил чашу на ладонь фараона». Объяснение: лозой называют Общину Израиля, то есть совокупность всех душ Израиля.

А виноградины — это искры душ: каждая искра называется одной виноградиной, по- 9
скольку в каждой искре есть аспект «вина, веселящего Б-га и людей», — скрытая любовь, дающая радость в Б-ге; она перешла к нам по наследству от наших праотцов.

Но она очень сокрыта, подобно вину, заключенному в виноградинах: виноградина круглая и гладкая и со всех сторон окружает вино, так что извлечь его невозможно иначе, как

посредством выжимания и топтания в давильне, чтобы снять окружающую ее кожуру (клипу). Так и сокрытые глубины этой любви невозможно раскрыть иначе, как посредством уровня сокрушения.

«Будь смиренным духом перед каждым человеком»: не следует ждать, чтобы тебя смиря- 10
ли другие; напротив, «будь смиренным духом» — будь таким сам. И «пусть душа моя будет для всех как прах», подобно порогу, по которому ступают, — чтобы устранить кожуру крайней плоти, покрывающую сердце.

То есть даже тот, кто не согрешил на деле и не осквернился грехами юности, все же должен обрезать крайнюю плоть своего сердца, как сказано: «Обрежьте крайнюю плоть сердца вашего»; имеется в виду, что сердце горит желанием излишнего.

Это называется уровнем крайней плоти, которая покрывает и скрывает раскрытие Его Б- 11
жественности, благословен Он, в аспекте сокрытия Лика. Человек не должен пребывать в состоянии сокрытия Лика; между ним и Б-гом не должно быть никакой разделяющей преграды, даже тонкой пленки — аспекта кожицы, удаляемой при втором этапе обрезания (прия).

И благодаря этому: «и поставил чашу на ладонь (каф) фараона», как сказано: «На [Моих] 12
ладонях Я начертал тебя». И сказано: «Ладонями Он покрывает свет».

«И Он повелевает ему ради того, кто умоляет» (мафгиа) — это молитва. Ведь святой фараон представляет собой противоположный аспект: как фараон в клипе — жесткая клипа,

так и святой фараон, будучи противоположным аспектом, означает раскрытие Его Б-жественности, благословен Он; это связано со словом «прия» — раскрытие. Раскрытие слова Б-га происходит через уровень главного виночерпия, то есть через трахею, поскольку голос пробуждает намерение радоваться Б-гу во время молитвы.

Таково значение слов «и поставил чашу»: упомянутый выше уровень трахеи проводит пробуждение любви все выше и выше, за пределы человеческого понимания.

Однако не всякий удостаивается упомянутого выше уровня вина, дарующего радость; он 13
доступен лишь прямодушным, как сказано: «А прямодушным сердцем — радость», то есть тому, кто все дни своей жизни шел прямым путем.

Но тот, кто исказил свои пути и осквернился грехами юности, не может радоваться Б-гу во время молитвы, ибо множество посторонних мыслей смущают его.

Поэтому вот какой дается совет: есть и другой вид вина — вино, опьяняющее, как сказа- 14
но: «Дайте крепкий напиток погибающему и вино удрученному душой; пусть он выпьет и забудет свою бедность» и т. д.

И как говорили наши благословенной памяти мудрецы о казненных по приговору суда: перед казнью им давали выпить чашу вина, чтобы затуманить их сознание и помочь им вынести муки смерти.

Поэтому и в Шма, читаемом перед сном, тот, кто желает принять на себя четыре вида смертной казни, назначавшиеся судом, [делает это], как сказано в молитвенном тексте Аризаля: «Если я опорочил букву йуд и заслужил побиение камнями».

Особенно если он замечает в себе, что его сердце словно закупорено и стало каменным: 15
это соответствует побиению камнями, которого он, несомненно, заслужил.

Так и если сердце его пылает и влечется к запретному — это соответствует сожжению; тем более если он знает, что опорочил себя и осквернился грехами юности. И каждый — сообразно своей мере, ибо человек знает свою душу.

Вот какой дается совет, чтобы он мог полностью принять на себя четыре вида смертной казни, назначавшиеся судом: пусть он выпьет чашу вина, упомянутую выше.

Объяснение: в святом Зоаре сказано: «Истинно праведные каждый день смотрят на себя так, словно именно в этот день покидают мир». 16

На первый взгляд, это непонятно: «праведные» — это цадиким, а «истинно праведные» стоят на еще более высоком уровне. Как же тогда эта похвала сводится лишь к качеству и ступени страха наказания?

Однако дело в том, что даже совершенный цадик, отправляясь в Ган Эден, должен погрузиться в огненную реку; это погружение нужно, чтобы устранить способность помнить об этом мире. Ведь невозможно унаследовать свое место в Ган Эдене, пока помнишь хотя бы мельчайшую часть того, что относится к этому миру.

И так же, когда он идет «от силы к силе» и «из месяца в месяц, из Шабата в Шабат» — «всякая плоть будет приходить поклониться предо Мной» и т. д., ему нужно еще раз погрузиться в другую огненную реку, чтобы забыть даже постигнутое им в нижнем и верхнем Ган Эдене. 17

И пусть человек примет это близко к сердцу: суть Ган Эдена в том, что [души] наслаждаются сиянием Шхины, а это всего лишь сияние и т. д.

Итак, если тот, кто приходит лишь насладиться сиянием Шхины, должен устранить способность помнить об этом мире, то насколько же больше это относится к тому, кто приходит, чтобы прилепиться к Нему, благословен Он, посредством Торы и молитвы!

(Именно это означает сказанное в Зоаре: «смотрят на себя» и т. д. — устранить способность помнить о делах этого мира, чтобы прилепиться к Нему, благословен Он, посредством Торы и молитвы.)

И вот, ниже есть еще одна огненная река, образующаяся из пота святых Хайот. Пояснение: святые Хайот — это высшая любовь, уровень вина, дарующего радость.

Их пот — это отбросы, которые образуются, когда любовь по цепи нисхождения опускается на очень низкий уровень: при ее нисхождении в этот материальный мир остаются осадок и отбросы.

И пусть человек примет это близко к сердцу: он опустился очень и очень низко; пусть сердце его сильно преисполнится горечи и пусть он воззовет к Б-гу в своей беде, 18

как сказано: «Возопило сердце их к Владыке», — пока он не выйдет из своего сознания. Пояснение: выйдет из своего сознания и мыслей, которыми был занят весь день.

И пусть он с силой и глубиной сосредоточит мысль на горечи своей души, пока не от- 19
странит память от своих дел и занятий. Это — аспект опьяняющего вина: «пусть выпьет и забудет свою бедность». Благодаря этому он сможет молиться и произнести «Благословен Ты», обращаясь непосредственно к Нему, из глубины сердца.

Ибо горечь эта относится к прошлому: душа горько переживает сокрытие Его лика, благословен Он. Ведь если бы раскрылась Его Б-жественность, благословен Он, хотя бы в той мере, в какой человек испытывает трепет перед другим человеком! Как сказал раббан Йоханан бен Закай своим ученикам: «Пусть бы страх перед Небесами был на вас...»

Поэтому, возвращаясь к Б-гу, он будет просить о раскрытии Его Б-жественности, благо- 20
словен Он, из глубины сердца. В этом и состоит смысл слов «Благословен Ты» и т. д. Так устроены все молитвы и просьбы.

Так же и принятие на себя [игы Царства Небесного] в «Шма» перед сном — оно истинно: ведь поистине его воля и желание — прилепиться к Нему, и душа его горько переживает свою отдалённость от света лика Царя.

И хотя в действительности он всё ещё далёк, тем не менее есть различие в том, кто именно далёк, как объясняется в другом месте.

И в этом аспекте вина прежде, чем получить его посредством выжимания, он должен поставить себя на место отбросов: глубоко обдумать все совершённые им поступки, произнесённые слова и мысли, которые не были ради Б-га, и стать весьма смиренным духом.

Но есть ещё одно: ему следует принять в своей душе решение, касающееся двух упомяну- 21
тых выше аспектов вина. И это связано со словами наших благословенной памяти мудрецов о стихе «И увидел Б-г свет, что он хорош»: «хорош — чтобы сокрыть его».

Смысл этого — как сказано: «Я искала того, кого любит душа моя... я схватила его и не отпущу, пока не приведу его в дом матери моей, в комнату той, что зачала меня».

«Дом матери моей» — это Письменная Тора, а «комната той, что зачала меня» — Устная Тора. Это сосуды, в которые следует поместить раскрытие Его Б-жественности, благословен Он, — аспект чаши Паро.

Как сказано: «Подниму чашу спасений»; тогда вино сохраняется в ней. Если же сосудов 22
нет, свет удаляется, как известно.

Кроме того, пусть он помнит о смысле своих поступков: они должны быть не ради себя, а ради того, чтобы доставить удовлетворение Ему, благословен Он, и стать местом, приготовленным для Его пребывания, — чтобы у Него была обитель в нижних мирах.

То есть пусть он поместит Его свет в буквы Торы, которые служат сосудами для Его света, благословен Он. Это и есть аспект Йосефа: его имя означает «он прибавит» (йосиф), — прибавит наслаждение и удовлетворение Ему, благословен Он.

И вот что сказано в стихе: «Но начальник виночерпиев не вспомнил о Йосефе и забыл его», «И было в конце». Объяснение [таково]. 23

Из-за того, что он «не вспомнил» об аспекте Йосефа, то есть о том, чтобы умножать наслаждение Ему, благословен Он, вследствие этого произошло «и было в конце» (микец) — в значении завершения и прекращения аспекта «двух лет дней».

То есть, не дай Б-г, для него может прекратиться аспект Торы, который и есть «два года дней», как сказано: «Я была Его усладой день за днём»: за две тысячи лет до мира Тора уже существовала.

Это соответствует сказанному в «Тикуним»: «Мудр, но не мудростью постигаемой; понимающий, но не пониманием постигаемым». Аспект Хохмы — Письменная Тора, аспект Бины — Устная Тора. 24

Поскольку его намерение направлено на себя, он не заботится о том, чтобы сокрыть свет в сосуде, и ему достаточно одного лишь раскрытия света в молитве.

Но со временем возникает «и Паро увидел сон»: это означает, что даже имеющееся у него раскрытие упомянутого выше аспекта вина не истинно, а лишь подобно воображению и сну, из-за чего свет удаляется и т. д.

Поэтому он опускается до уровня эмоциональных качеств, ибо качества ощущаются в его душе: «семь хороших коров» и т. д., а сразу за ними выходят «семь других коров», «и они съели» и т. д. 25

«И не было заметно, что они вошли в них» — то есть свет настолько отдалился и скрылся, что ему кажется, будто он никогда не молился.

Но не таков уровень Йосефа: он добавляет и умножает наслаждение и удовлетворение пред Ним, благословен Он, чтобы стать постоянным местом Его обитания,

и чтобы у Него была обитель в нижних мирах. Тогда эмоциональные качества вовсе не ощущаются в его душе — даже [«семь хороших коров»] и т. д.; тем более что свыше не нисходит никакого зла, а лишь добро, сокрытое внутри него.

ТОРА ОР • ГЛАВА МИКЕЦ • МААМАР 2

ויהי מקץ שנתים ימים ופרעה חלם והנה עומד על היאור

«И было по прошествии двух полных лет» (второй маамар)

◇

«И было по прошествии двух полных лет: фараону приснилось, и вот он стоит у реки». 1
Написано (Рут 4): «И вот что было прежде в Израиле»; а «вот» означает не что иное, как Тору, ибо эта Тора пребывает во внутренней стороне каждой еврейской души.

Ведь у каждой души есть внутренняя и внешняя стороны, то есть скрытый и явленный аспекты; ибо, подобно тому как Святой, благословен Он, скрыт и явлен,

таковы и Тора, и Израиль и т. д. Скрытый аспект — это внутренняя сторона Хохмы, Бины и Даат в Б-жественной душе, не постигаемая и не видимая глазом.

Явленный же аспект — ее внешняя сторона, то есть любовь и трепет и т. д. Поэтому, подобно тому как в Торе есть таамим, некудот, тагин и буквы, так эти уровни есть и в Б-жественной душе, как [будет объяснено] ниже.

Как есть фараон в клипе, так есть [фараон] и в святости Б-жественной души, как написано в Зоаре, в разделе «Ваигаш»: «[где] света раскрываются и становятся явными» (де-испарью) и т. д. 2

Ибо «одно соответствует другому» и т. д.: в цепи нисходящих миров от уровня фараона святости, все ниже и ниже, происходит нисхождение к уровню нижнего фараона, сказавшего: «Я не знаю Б-га». Это уровень забвения, нисходящий от уровня явленного мира (альма де-итгалия), фараона святости, как написано: «Ноги ее нисходят к смерти».

Но в том, что «скрыто от глаза», в скрытом мире (альма де-иткасья), «пребывает благословение» от Источника благословений. Как написано (Притчи 11): «А у скромных — мудрость»: [это] место памяти, как написано: «и для памяти между глазами».

Говорить, что [света] «раскрылись», можно лишь в том случае, если прежде они были покрыты. Ведь написано: «Кто взойдет для нас на небо?», начальные буквы этого стиха образуют слово «мила» (обрезание), а конечные — имя Авая. Чтобы свет Б-га сиял над нами в явленном виде,

и не только в виде букв, но и в глубине мысли — в размышлении о сущности и самой сути слов «Я, Авая, не изменился», чтобы это утвердилось в уме и сердце (это уровень «Кто взойдет для нас на небо?», уровень постижения Б-жественности), сначала необходим уровень милы.

Ибо наверху есть уровень «ваши грехи отделяют», и необходимо устранить препятствия; так же и внизу, в душе человека, написано: «Обрежьте крайнюю плоть вашего сердца».

Но после удаления крайней плоти остается еще уровень периа — тонкая кожа, покрывающая и облегающая. Это уровень физических влечений, происходящих от клипат нога, то есть влечений к дозволенному, которые покрывают и скрывают свет Б-га.

Так и для того, чтобы в человеке раскрылся уровень Колесницы — «лицо льва, лицо быка» и т. д., то есть естественные любовь и трепет,

написано (Йехезкель 1): «И увидел я» и т. д., «а изнутри — нечто подобное хашмалю» и т. д. (хаш, мал), «а изнутри — подобие четырех живых существ» и т. д.

Совет для этого — слова, которые мы произносим: «И да будет душа моя как прах для всех», ибо слово פרעה (фараон) состоит из тех же букв, что и העפר (прах). Благодаря этому человек может достичь состояния фараона, который раскрывает (йифра) и обнажает покрытие над ним.

Как написано (Бемидбар 5): «И обнажит (уфара) голову женщины». Ведь Собрание Израиля называется «женщиной, боящейся Б-га», и сокровищницу трепета перед Небом необходимо раскрыть, делая свою душу прахом для всех.

Благодаря этому разорвется покрывающая его завеса. [Эта завеса] происходит от грубости духа: из-за своей надменности человек считает себя самостоятельным существом, жаждет желаний и хочет, чтобы исполнялась именно его воля.

Он должен сокрушить свою грубость духа. К этому относятся и страдания этого мира, постигающие человека: не потому они приходят, что он наказан и недостоин жить в спокойствии этого мира, ведь о Навуходоносоре мы находим (Санедрин **96а**; см. там, а также Ялкут):

за то, что он прошел три шага в честь Святого, благословен Он, ему предназначили царство над всем миром и его потомкам — на три поколения. А нет еврея, который не оказал бы Всевышнему такого почтения; следовательно, он достоин всех благ этого мира.

Напротив, страдания приходят, чтобы сокрушить человека, подчинить его и смирить его грубость духа, как сказали наши благословенной памяти мудрецы (Брахот 7): «Одно вразумление лучше» и т. д.

Когда человек видит, что его постигают страдания, дух его смиряется и он становится покорным; это драгоценно в глазах Б-га, ибо благодаря этому раскрывается уровень фараона из праха.

В Торе есть уровни таамим, некудот, тагин и букв; уровень таамим в Устной Торе соответствует написанному (Теилим **42**): «И ночью песнь Его со мной». Песнь и таамим, то есть мелодия, пребывают «со мной».

Объяснение таково: написано (Теилим **119**): «Заповеди Твои были мне песнями в доме моего странствия». Чтобы понять это: каким образом они являются песнями?

И почему Давид был наказан за то, что назвал слова Торы «песнями»? Наши мудрецы сказали (Гитин **7**): «Вставай рано и задерживайся допоздна в доме учения ради них — и они исчезнут сами собой».

Дело в следующем. Написано (Теилим **40**): «Многое соделал Ты, Авая, Б-г мой; чудеса Твои и мысли Твои — о нас; нет равного Тебе; если бы я стал рассказывать и говорить, их не перечесть».

Объяснение слов стиха «Многое соделал Ты»: «многое» — это все великое и могучее, то **3**
есть великие и грозные высшие миры,

Ты сотворил их на уровне физического действия, то есть Асии, ибо они нисходили от причины к следствию через многочисленные и разнообразные ступени, как сказано в стихе: «если бы я стал рассказывать и говорить, их не перечесть», пока они не возникли на уровне физической Асии.

Как написано (там же, **135**): «Почему скажут народы: “Где (айе) их Б-г?”» — то есть Он словно пребывает на уровне «где?», отделен от них, сокрыт и далек, как написано: «Возвышен над» и т. д.

Но они не знают и не понимают, что «все, чего желал Б-г, Он совершил»: желание Б-га нисходило так далеко, что достигло физической Асии. И зачем такое нисхождение? Чтобы Авая стала моим Б-гом, моим личным Б-гом, благодаря

«Чудесам Твоим и мыслям Твоим — о нас»; ведь «Тора исходит из Хохмы», то есть ее главное раскрытие происходит из Хохмы. Но в действительности она есть воля Всевышнего, а Он и Его воля едины.

И это [смысл слов] «чудеса Твои»: то, что чудесно, отделено и сокрыто, совершенно непо- **4**
стижимо, — Высшее Чудо (Пеле Эльйон). «И мысли Твои» — это уровень высшей Хохмы, нисходящей к нам посредством Торы. «Нет равного Тебе; если бы я стал рассказывать и говорить, их не перечесть».

Чтобы столь великое нисхождение от чрезвычайно высокого и возвышенного уровня достигло чрезвычайно низкого, потребовалось бесчисленное множество видов миров, множество разновидностей, одна отличная от другой.

Как написано (Иов 25): «Есть ли число Его воинствам?», и написано (Даниэль 7): «Тысячи тысяч служили Ему, и тьмы тем» и т. д. Но это число лишь одного воинства и одного чертога (хейхала), тогда как чертоги неисчислимы.

И все же ничто из них «не сравнится с Тобой»: даже самый высокий уровень, корень начального возникновения, — все же по отношению к

Его бытию и сущности, благословен Он, вовсе несравнимо, ибо оно не принадлежит ни к Его порядку, ни к Его сущности: оно относится к сотворенному или эманированному и имеет начало ограничения.

Но не таков Творец, благословен Он: пред Ним все считается подлинным ничто; для Него все ничтожно, и первый уровень, и последний уровень на самой низкой ступени одинаковы. И все же

чтобы существовала цепь нисходящих миров и нисхождение ступеней, потребовались уровни, которых «не перечесть», иначе миры утратили бы существование. Все это нужно для того, чтобы Авая стала моим Б-гом и чтобы «чудеса Твои и мысли Твои были о нас», как сказано выше.

До Дарования Торы высшие и низшие творения получали пропитание благодаря доброте Святого, благословен Он: жизненная сила высших и низших миров нисходила от своего источника и начала сверху вниз как свободный дар и чистая доброта, лишь благодаря пробуждению свыше. 5

Но после Дарования Торы поддержание жизненной силы миров зависит от деяний нижних — Торы и мицвот, поднимающихся снизу вверх.

Это можно уподобить физической земле, на которой вырастают всевозможные лакомства, служащие человеку пищей и поддерживающие его жизнь; и даже когда человек ест мясо животных,

главный источник роста и жизненной силы животного — пища, которую оно получает с земли. Значит, вся пища и жизненная сила человека зависят от процесса выделения, при котором из земли извлекается сокрытое в ней добро.

Так и, в качестве сравнения: пропитание высших миров происходит от жизненной силы, получаемой ими из Торы в этом низшем мире. Написано (Притчи 4):

«Вознеси ее (сальселея), и она возвысит тебя» — подобно тому как человек завивает волосы, отделяя каждую прядь. Таковы и бесчисленные подробности законов: в одном случае закон таков, в другом — иначе; они исходят из высшей Хохмы, из уровня «чудеса Твои и мысли Твои», о котором говорилось выше.

Таковы слова царя Давида, мир ему (Теилим 92): «Как велики дела Твои, Б-г, весьма глубоки мысли Твои». Слово «велики»

соответствует словам наших благословенной памяти мудрецов: «Где находишь Его величие, там находишь Его смирение». Ведь понятие величия неприменимо к Нему, благословен Он, ибо

«велик Б-г и весьма прославлен, величие Его неисследимо», и Он не относится к категориям сравнения, меры или места, чтобы к Нему можно было применить слово «величие».

Слово «величие» означает Его смирение: Он облачился в качество величия, распространился и облекся в миры, чтобы оживлять их. Таков смысл слов «Как велики дела Твои, Б-г».

Ибо то, что нисходит вниз и распространяется через подробности одного закона, само служит пропитанием и поддерживает жизненную силу всех миров — высших и низших; все высшие миры — подлинное ничто по сравнению с тем, что нисходит через подробности одного закона, являющиеся источником их жизненной силы и существования.

Ведь каждый закон — это нисхождение и распространение света из Высшей воли, благословен Он, и высшей Хохмы, служащих источником жизненной силы всех миров.

Если так обстоит дело с величием Его деяний, тем более глубоки мысли Твои — уровень, несравненно более высокий, чем уровень миров: он окружает их и не облекается в них.

Из этого разумный человек поймет, что ему следует возжелать Торы Б-га и радоваться ей, как написано (Притчи 8): «Все желанное не сравнится с ней». Даже высшие желания, как сказано: «Все, чего

чего желал Авая, Он совершил на небесах и на земле», — а «небеса» означают высшие миры; они «не сравнятся с ней», ибо все они подлинное ничто по сравнению с одним законом, принадлежащим к уровню «чудеса Твои и мысли Твои», о котором говорилось выше.

Как написано в «Идра»: законы — это уровни прядей и волос наверху, и «каждая прядь простирается к сокрытым мирам» и т. д. 6

Как написано в «Эц хаим», все пряди и волосы происходят от очищения 288 искр и т. д., а конечная цель этого очищения достигается в этом мире и т. д.

Таков смысл слов: «Заповеди Твои были мне песнями в доме моего странствия»: он радовался им и веселился ими, пока они не стали для него словно песнями и наслаждениями; однако его наказали за то, что он назвал их песнями.

[Его наказали] не за то, что он так изучал Тору, а за то, что он восхвалил ее лишь с этой стороны — как источник и жизненную силу всех миров.

Ведь в действительности Тора неизмеримо выше поддержания жизни всех миров и дарования им жизненной силы, как написано (там же): «И была я при Нем амон, и была я радостью день за днем». В мидраше (Берешит Рабба, гл. 1) объясняется, что «амон» означает «чудесная» (муфла), то есть относится к уровню Высшего Чуда — «чудесам Твоим и мыслям Твоим».

«День за днем» соответствует двум уровням — «чудесам Твоим» и «мыслям Твоим». А слова «и была я радостью» означают наслаждение Самого Святого, благословен Он, если можно так сказать, Его славы и самой Его сущности. Для сравнения,

подобно тому как человек наслаждается своей мудростью, произнося мудрое слово, так и — с бесконечным, неизмеримым различием — Святой, благословен Он, наслаждается Своей высшей мудростью, которая вовсе не может облечься в миры. Однако царю Давиду, мир ему, на время это было необходимо:

«в доме моего странствия»: его ненавидели, а суровые суды смягчаются лишь в своем корне, то есть в корне возникновения миров, когда они возникли и были привлечены из абсолютного ничто; [поэтому ему нужно было] наслаждаться и радоваться своей доле, которую он привлекает своей Торой,

ради поддержания миров и их жизненной силы. Благодаря этому все препятствия устранятся сами собой, поскольку получают от нее жизненную силу и ничтожны перед ней; когда он привлечет ее свет вниз, «ужас и страх падут на них», и они станут как бы никогда не существовавшими.

И вот совет, который дали наши благословенной памяти мудрецы: «Вставай рано и задерживайся допоздна ради них» (алейгем), то есть пребывай в состоянии «над ними» (алейгем), намного выше и превыше них, 7

а именно пребывай на уровне изучения Торы, который чрезвычайно высок и возвышен, ибо он — источник их жизненной силы. Поэтому они «погибают» и «сами собой» уничтожаются, автоматически отстраняясь.

А «задерживайся допоздна ради них» означает уровень слов «да будет душа моя для всех как прах», — молчать и терпеть [обиды], как упоминалось выше; быть подобным праху и земле, из которой произрастает хлеб, и из которой поднимаются все влияния снизу вверх после Дарования Торы, как упоминалось выше;

то есть когда добро отделено от зла и т. д., тогда зло само собой падёт и уничтожится, как сказано (Йешаягу **41**): «Станут они ничем, и погибнут враждующие с тобой», ибо у них больше нет жизненной силы.

Но на самом деле в этом состоит не единственное достоинство и величие Торы; напротив, как сказано: «И ночью песнь Его со мной». Здесь сказано «песнь Его», то есть наслаждение Святого, благословен Он, как написано: «И была я при Нём» и т. д., «наслаждения»; это будет «со мной». И как сказано (Теилим **149**): «Да возрадуется Израиль Создателю своему».

И вот, благодаря этому уровню радости и наслаждения Торой Б-га устраняется всякое препятствие — внутреннее и внешнее, и никакое зло вовсе не нисходит свыше.

Но если у человека нет этого упомянутого выше уровня наслаждения, о нём сказано: «И было по прошествии двух полных лет» (шната́йим ямим). Это означает, что уровень «двух лет дней»

— то есть уровень «день, день», уровень упомянутого выше наслаждения, — для него исчерпан и доведён до предела; иначе говоря, в его изучении Торы нет упомянутого выше уровня. И тогда «фараон видит сон».

Это означает: хотя у него есть уровень фараона, то есть раскрытие Б-жественности посредством молитвы, тем не менее он пребывает не на уровне таамим — мелодии и упомянутого выше наслаждения, — а лишь на уровне «точки над вершинами букв»,

ибо душа наполнена буквами, а свет Б-га, сияющий в ней, — лишь маленькая точка наверху: в его разуме мерцает озарение и нисхождение Б-жественности, но оно не облекается в него, а лишь окружает его (макиф).

«И вот, он стоит у реки» (йеор). Из неё также нисходит влияние к семи хорошим коровам, которые соответствуют семи качествам — любви и трепету и т. д., 8

естественным, чтобы после молитвы благодаря этому человек отстранялся от зла и творил добро. Но затем — «вот, другие семь коров» и т. д.

«И съели они» и т. д., «и не было заметно» и т. д.: ведь спустя долгое время после молитвы могут пробудиться телесные качества и желания и заставить [его] совершенно забыть о добрых качествах — любви и трепете и т. д., которые были у него во время молитвы.

Но с уровнем таамим, то есть с упомянутой выше песнью и мелодией, дело обстоит иначе. О них сказали (Авода Зара **3**): «Тот, кто занимается Торой ночью, — нить милости протянута над ним днём,

как сказано: „Днём Б-г являет Свою милость, а ночью песнь Его со мной“». [Это означает], что нить милости и высшая любовь нисходят на него свыше — новая любовь, превосходящая естественную способность Б-жественной души прилепляться

к Нему, благословен Он, — уровень любви, исполненной наслаждения. Оттуда нисходит поток и влияние к уровню «точки над вершинами букв», ибо река стоит над холемом и направляет на него великое и могучее сияние, так что дурных коров вовсе не будет, ведь «никакое зло не нисходит свыше» и т. д.

ТОРА ОР • ГЛАВА МИКЕЦ • МААМАР 3

ענין חנוכה

Суть Хануки

◇

О Хануке. Итак, [мудрецы] установили [празднование] чуда через светильники. Иначе об- 1
стоит дело с другими чудесами: Песах, [отмечающий] Исход из Египта, — «ешьте мацу»; Пурим — «дни пира и веселья», в соответствии с изгнанием, которое также было телесным: в Египте — «с раствором и кирпичами», а во времена Амана он стремился «истребить...» и «разграбить их имущество».

Иначе обстоит дело с Ханукой: тогда Израиль жил на своей земле и не был изгнан из своей страны; было лишь изгнание Торы — «заставить их забыть Твою Тору и нарушить законы Твоей воли». Поэтому [мудрецы] установили [празднование] через светильники, в соответствии со стихом (Мишлей **6**): «Ибо заповедь — светильник, а Тора — свет, и наставления нравственного воспитания — путь жизни».

И [нам нужно] понять смысл этого стиха, а также его заключение, где сказано: «и путь жизни...». Требует объяснения вопрос: что это за «путь жизни», помимо Торы и мицвот, упомянутых ранее в стихе?

Объяснение таково. Понятно, почему [стих] уподобляет заповедь светильнику, а Тору — 2
свету: как светильник называют по маслу, как говорят наши благословенной памяти мудрецы: «масляный светильник», «восковой светильник»,

ведь, хотя масло само по себе не светит, а напротив, гасит попавший в него огонь, тем не менее именно от него

и благодаря ему распространяется язычок пламени, который держится на фитиле за счет небольшого количества масла, поднимающегося вслед за фитилем; ведь когда масло заканчивается, свет гаснет.

Точно так же обстоит дело с заповедью: хотя она — воля Царя, не имеющая никаких оснований и не поддающаяся пониманию, и в ней нет никакого постижения, тем не менее именно от нее

и благодаря ей нисходит и раскрывается свет Хохмы. Это Тора шебеаль пе, ибо «Тора исходит из Хохмы»; а Хохма и понимание в Устной Торе нужны лишь

для того, чтобы понять и постичь объяснение и смысл мицвот, каждое трактат согласно его теме. А теперь [перейдем к] подробному объяснению этого вопроса в служении Б-гу.

Итак, сказано (Шмот **30**): «Каждое утро, приводя в порядок (бе-эйтиво) светильники, он должен воскурять его [фимиам]; и когда Аарон возжигает (бе-алот) светильники вечером, он должен воскурять его». Следует понять, почему об утре сказано «приводя в порядок», а о вечере — «возжигает».

Итак, Общность Израиля, источник душ Израиля, называется Менорой. Она была сделана из одного куска, выкованного молотом, ибо весь Израиль един, хотя Менора разделяется на семь светильников.

В частном порядке имеются шестьсот тысяч общих искр, и каждая искра делится на шестьсот тысяч частных искр, как объясняется в «Тании»; в общем же они заключены в семидесяти душах, с которыми наши праотцы спустились в Египет.

Самое общее разделение внутри общего называется «семь светильников». Ведь Аарон, **3**
«шафсанит матроните», — это «Аарон, священник Б-га Всевышнего», один из семи пастырей, которые питают и передают Б-жественность, да будет Он благословен, Общности Израиля, чтобы она озарялась светом любви, пламенея к Нему, да будет Он благословен, стремлением души угаснуть

подобно пламени, которое поднимается само собой; и исполнить заповедь «возлюби», которую они принимают на себя при чтении Шма, чтобы это стало подлинной правдой, укорененной в сердце каждого еврея. Ведь человек сам по себе, будучи материальным и облаченным в телесные вещи, не смог бы этого [сделать], если бы Святой, благословен Он, не помогал ему.

А помощь — это любовь, нисходящая свыше, чтобы привлечь его к Нему. Это и есть уро- **4**
вень «когда он возжигает» и «когда он приводит в порядок». Ведь наши благословенной памяти мудрецы сказали: «Хотя огонь спускается с небес, заповедано принести огонь из обычного источника».

Пояснение: «обычный» огонь — это любовь, которую человек приобретает, размышляя о мирах, об аспекте Его царства, да будет Он благословен: Он — великий и грозный Царь

над всеми мирами, высшими и нижними, и «все небесное воинство поклоняется Тебе», и «тысячи тысяч [служат Ему], и десять тысяч раз по десять тысяч [стоят] перед Ним…», как объясняется в Гемаре и Зоаре при разборе множества миров и Его величия.

В этом духе мудрецы установили произносить «Благословенно имя славы царства Его во **5**
веки веков» перед словами «возлюби». Ведь мы говорим: «Единый, жизнь миров, Царь, восхваляемый и прославляемый вовеки, — великое имя Его…». Пояснение: «Единый» (яхид) выше уровня «один» (эхад).

Ибо «один» означает, согласно изречению мудрецов, что Он один на небе, на земле и в четырех направлениях мира; ведь все высшие миры занимают ничтожное место [и не являются] сущностями и отдельными предметами, существующими сами по себе; и «все пред Ним — как ничто», и поистине считаются ничем пред Ним, и нет ничего кроме Него.

Поэтому Он называется «один» — когда Его соотносят с мирами. А «Единый» означает, что Он един и неповторим в Самом Себе, Он один, и Он вовсе не принадлежит к категории миров.

А «жизнь миров, Царь» означает, что вся жизненная сила миров, посредством которой 6
Он дает жизнь им всем и приводит их все в бытие — высшие и нижние, — существует лишь потому, что Он Царь; все они получают жизненную силу от уровня Его царства, да будет Он благословен, поскольку Он — их Царь.

Так же и то, что Он «восхваляем и прославляем», то есть восхваление, возникающее потому, что они постигают Его величие, длится «вовеки», ибо «величию Его нет предела»; свыше следует хвала за хвалой и возвышение за возвышением, без конца и без границ; и все это — благодаря «великому имени Его».

Ведь все это нужно лишь для того, чтобы Его имя и Его царство назывались над ними; но это совершенно не может коснуться уровня Его сущности и бытия,

ведь «никакая мысль не постигает Его» вовсе, поскольку Он Един и неповторим, а «возвышено одно лишь имя Его», как сказано: «Царство Твое — царство всех миров».

В этом [смысл слов]: «Где ты находишь Его величие, там находишь Его смирение», как 7
сказано: «Он уничижает Себя, чтобы взирать на небеса и землю», ибо для Него, благословен Он, это считается уничижением и смирением — «оживлять дух смиренных».

Так же и сказанное: «Поддерживает падающих, исцеляет больных и выпрямляет согбенных». И всё царство именуется «землёй», уподобляясь этой низкой земле, которая сошла с места своей славы, чтобы Он именовался Царём.

Поэтому всякое творение поймёт это: если оно примет это близко к сердцу и расширит 8
свой разум, размышляя о Его величии, благословен Он, и чудесах Его деяний — о бесчисленном множестве миров, не поддающемся исчислению, — оно осознает, что всё это есть Его смирение, благословен Он, и что нет ничего, сравнимого с Ним, ибо Он вовсе не принадлежит к категории миров.

А Он «уравнивает и делает равными малого и великого». Вследствие этого душа и сердце 9
воспламенятся и разгорятся, озарившись светом любви, — «всей душой твоей» в буквальном смысле, чтобы выйти за пределы миров,

как сказано: «Кого имею я на небесах [кроме Тебя]? И рядом с Тобой не желаю ничего на земле; изнемогают плоть моя и сердце моё». В этом [смысл слов]: «И возлюби Аваю, Б-га твоего», ибо ахава (любовь) происходит от корня ава, означающего желание и волю.

То есть желание сердца, чтобы Авая был «Б-гом твоим», и чтобы прилепиться к Нему в буквальном смысле. Благодаря этому пробуждению снизу на него нисходит свет любви свыше, увеличивая пламя огня любви в его сердце — сверх меры человеческих сил и [сил] корня его души,

которая ограничена и имеет пределы, будучи сотворённой, — так, чтобы в действительности приблизиться к Б-гу и совершенно устранить своё существование перед Ним, благодаря уровню Аарона, первосвященника.

Ибо слова ве-ахавта («и возлюби») по числовому значению равны двум словам ор («свет»). Этот уровень называется «когда он заботится (бе-эйтиво)», ибо благодаря высшему благу и доброте Он ниспосылает благо духу смиренных, улучшая и усиливая любовь, пробуждаемую снизу.

Однако в действительности и пробуждение снизу, о котором говорилось выше, — желание человека прилепиться к Нему в буквальном смысле, — тоже

есть дар Б-га, не соразмерный силам человеческой души, её темпераменту и природным свойствам. Этот уровень называется «когда Аарон возжигает (бе-гаалот)», ибо именно высший Аарон даёт общине Израиля силу пробудить эту любовь.

Это и есть «между вечерами» — свойство вечера, ночи и тьмы, в которой самой по себе нет света. Свойство же утра — это свойство Авраама, человека доброты, как сказано: «И встал Авраам рано утром»; это уровень «когда он заботится».

(См. ниже маамар, начинающийся словами «Ликуй и радуйся», о том, что «песнь бывает вечером, а радость — утром».) И кто тот человек, который способен достичь такого уровня, чтобы до него дошёл уровень высшего Аарона? Это возможно посредством Торы и мицвот.

Ибо «мицва — светильник», поскольку мицвот исходят из места чрезвычайно высокого и возвышенного. Поэтому постичь их невозможно вовсе, как в приведённой выше аналогии с маслом: они не входят во внутреннюю глубину души, но пребывают над ней лишь как окружающий свет,

как сказано: «Поставь над собой царя» — подобно царю, который властвует над народом и возвышается над ним, а народ исполняет его волю без доводов и понимания, ибо это повеление царя, а «сердце царей непостижимо». Понимание, ради которого они были заповеданы, и всё же это

можно уподобить человеку, который хватает царя за один из членов его тела и притягивает его к себе: жизненная сила царя, пребывающая в нём, также притягивается вслед за ним. Так и сказано: «И правая рука Его обнимает меня».

Ведь **248** заповедей-повелений — это **248** членов Царя; и посредством нисхождения мицвот вместе с ними неизбежно нисходит уровень Его единства, благословен Он, Самого по Себе и во всей Своей славе, — в аспекте Его единства, как говорилось выше.

ТОРА ОР • ГЛАВА МИКЕЦ • МААМАР 4

ת"ר מצות נר חנוכה כו'

Учили мудрецы: заповедь ханукального светильника…
Бейт Шаммай говорят…

Учили наши мудрецы: «Заповедь ханукального светильника и т. д.». Бейт Шаммай говорят: в первый день зажигают восемь светильников, а затем число их уменьшают (подобно быкам праздника Суккот). Бейт Гиллель же говорят: в первый день зажигают один светильник, а затем число их увеличивают («возрастают в святости» и т. д.). 1

Чтобы понять, как ханукальный светильник связан с быками праздника Суккот, предварительно рассмотрим сказанное: «Ибо заповедь — светильник, а Тора — свет»: заповеди называются светильником. И также сказано: «Душа человека — светильник Б-га»: душа называется светильником.

В Зоаре объясняется, что заповеди называются одеяниями, в которые душа облачается в Ган Эдене; душа должна исполнить **613** заповедей, чтобы одеяние было целостным.

Если же недостаёт одной из заповедей, недостаёт и части её одеяния. Поэтому душе необходимо прийти [в этот мир] снова, чтобы исполнить ту заповедь, которой ей недоставало, и тем самым завершить одеяние.

Чтобы объяснить, в чём состоит одеяние души в Ган Эдене: в Ган Эдене души наслаждаются сиянием Шхины, а сияние — это отблеск Бесконечного света (Ор Эйн Соф). 2

Души наслаждаются в Ган Эдене тем, что постигают некий отблеск сияния; само же сияние — это отблеск Бесконечного (Эйн Соф), не имеющего предела. Поэтому, хотя в общем различают лишь два уровня — Высший Ган Эден в мире Брия и Нижний Ган Эден в мире Йецира,

в подробностях существуют беспредельные постижения: праведники «идут от силы к силе», ибо их души восходят от одного возвышения к другому, поскольку невозможно исчислить постижения света и сияния, являющегося отблеском Бесконечного света, благословен Он.

И каждый раз, когда душе надлежит подняться из одного Ган Эдена в другой, прежде должна быть ступень реки огненной (неар ди нура), чтобы прежние постижения полностью утратили силу (см. маамар, начинающийся словами «Вайеhи микец»).

Ибо прежнее постижение совершенно несопоставимо с постижением, стоящим выше него, и полностью утрачивает перед ним значение. Поскольку упомянутые постижения состоят в постижении отблеска Бесконечного света, благословен Он, то при каждом новом постижении света прежнее, более низкое постижение утрачивает перед ним значение.

Поэтому «каждый праведник опалён балдахином своего товарища», то есть уровнем по- 3
стижения, который осеняет его товарища. Ведь их постижения неодинаковы: у каждого своё постижение, в котором он наслаждается сиянием Шхины, озаряющим его.

И таков смысл слов: «И святые каждый день восхваляют Тебя, сэла». «Святые» — это души в Ган Эдене, называемые святыми; «восхваляют Тебя, сэла»: везде, где встречается слово «сэла», оно обозначает беспредельность, поскольку их постижение постоянно обновляется от Бесконечного света, который не имеет предела.

Поэтому наши мудрецы сказали: «Лучше, чтобы его судили и чтобы он пришёл в Мир 4
грядущий», ибо никакие наказания не идут в сравнение с наслаждением от описанного выше постижения. Даже Нижний Ган Эден совершенно несопоставим [с этим миром] и т. д.

Так же и Нижний Ган Эден несопоставим с Высшим Ган Эденом — и так вплоть до высочайших высот, ибо наслаждения, исходящие от Бесконечного света, источника всех наслаждений, беспредельны.

Как видно на опыте: даже то, что упало при разбиении сосудов, — материальные насла- 5
ждения, — также неисчислимо, ибо, как известно, существует бесчисленное множество видов наслаждений. Тем более их корень и источник — духовное наслаждение, даже в Нижнем Ган Эдене, — беспредельны, поскольку исходят от Бесконечного.

Поэтому душа, являющаяся ограниченным существом, не может постичь раскрытие сия- 6
ния, представляющего собой саму сущность Б-жественности, иначе как посредством одеяния — уровня экрана (масах);

через это одеяние и экран она может принять свет и сияние. Как объясняется в «Эц Хаим», существует уровень экрана и завесы (паргод).

Например, столь яркий свет, что на него невозможно смотреть из-за его ослепительной 7
яркости; но если поставить разделяющую преграду, тогда можно принять этот свет, поскольку преграда несколько скрыла его сияние.

И подобно этому, предмет мудрости и глубокое постижение невозможно объяснить тому, кто невелик в мудрости, иначе как посредством одеяния и притчи; тогда он поймёт предмет. Так и мицвот называются одеяниями, ибо они также представляют собой аспект притчи.

Как сказано: «притча Древнего», то есть раскрытие самой сущности воли Бесконечного 8
света; она не может раскрыться ни одному сотворённому существу иначе как через облачение Его воли, благословен Он, в физическое действие — исполнение мицвы.

Поэтому мицвот называются одеяниями. Корень мицвот очень высок, ибо он восходит к уровню Высшего Кетер — к **620** столпам света.

И они нисходили по цепи через «волосы» и так далее, пока не опустились в нижний мир 9
Асия, к физическим цицит и сукке; и именно в них раскрывается Его воля, благословен Он. «Конец действия заключён в первоначальном замысле», «их начало укоренено в конце». Ведь в одном месте сказано: «В начале [Б-г] сотворил и т. д. небеса и землю» — сперва небеса.

И сказано: «В день, когда Б-г Элоким создал землю и небеса» — сперва земля. Здесь речь 10
идёт о действии, а там — о замысле. В общем же небеса соответствуют духовности,

а земля — физическому. В действии первыми были небеса, ибо в порядке цепи нисходящих миров духовное даёт жизнь физическому и приводит его к существованию; но в замысле первичным было физическое — «конец действия заключён в первоначальном замысле», — ибо раскрытие света исходит от света, окружающего все миры (совев коль альмин).

Раскрытие воли — **620** столпов света — происходит благодаря исполнению Его воли по- 11
средством подлинно физических предметов, корень которых — в мире Тогу; именно в них облекается Высшая воля.

Поэтому мицвот — это одеяния, посредством которых душа может постичь и вкусить наслаждение и сияние в Ган Эдене.

Поэтому мицвот подобны одеянию, ведь одеяние не входит в человека, чтобы стать его 12
внутренней жизненной силой,

как пища, которая становится поистине единым целым с человеком и поддерживает его жизнь; и, несмотря на это, следует сказать, что у одеяний есть особое преимущество, ибо их корень — в окружающих [светах] (макифим).

Поэтому оно окружает человека, защищает его и оберегает. Так же и действие мицвот, 13
корень которых — в уровне окружающих [светов], Высшем Кетер;

поэтому их раскрытие внизу происходит не как внутренний свет, а лишь в виде подлинного физического действия; и, как известно, то, что выше по своему корню, нисходит ниже.

Однако посредством исполнения мицвот возникает окружающий [свет] и экран, благодаря которым [душа] может наслаждаться наслаждением Бесконечного света (Ор Эйн Соф) посредством мицвот. В этом и состоит цель нисхождения души — нисхождение ради подъема.

Посредством исполнения мицвы душа может получать свет и наслаждение через упомянутый выше экран, ибо в Ган Эден душа облачается в одежды мицвот; и поскольку корень мицвот — в Гульгалте и Высшем Кетере,

поэтому посредством исполнения мицвот — такова Его воля, да будет Он благословен: «сегодня — исполнять их, а завтра — получать за них награду» в Ган Эден, где раскроется их свет, — тогда, когда душа облачится в одежду мицвот, она будет наслаждаться наслаждением Бесконечного света, не имеющего предела, посредством экрана и одежды мицвот, как объяснялось выше.

ибо они служат посредниками: их корень выше Высшего Кетера, а сами они по цепи нисходящих миров спустились вниз, в материальные вещи (см. также сказанное выше в толковании стиха «И был Авраам стар, достигший дней»).

И вот что означает «зеркала женщин, собравшихся»: слово «зеркало» (мар'а) означает 14
стекло, в котором видят. Однако сказано «зеркала» во множественном числе,

ибо есть два [вида] зеркал. [Первое —] светлое зеркало (аспаклария ме'ира), то есть прозрачное стекло, через которое можно видеть издали прямым светом.

В этом состоит различие между Моше, учителем нашим, мир ему, и всеми пророками: о 15
Моше сказано: «у-мар'э, а не загадками», причем слово «мар'э» написано с огласовкой сеголь, что представляет собой мужскую форму; это светлое зеркало, посредством которого даже то, что находится далеко от человека, видят прямым светом.

Так же и с действием мицвы: в ее одежду душа облачается в Ган Эден; посредством упомянутой одежды, создаваемой исполнением этих мицвот, душа может наслаждаться сиянием Шхины в Ган Эден,

и наслаждаться Его светом, да будет Он благословен, как через светлое зеркало — пря- 16
мым светом, посредством которого Бесконечный свет нисходит и раскрывается сверху вниз в Ган Эден. И Моше, учитель наш, тоже не видел без упомянутого зеркала.

Как сказано: «у-мар'э, а не загадками», то есть посредством светлого зеркала, ибо без зеркала он не мог бы постичь уровень Бесконечного света. Однако остальные пророки видели в мар'а с огласовкой камац — в зеркале, которое не светит, [как сказано:] «и через пророков Я являл Себя в образах».

А зеркало, которое не светит, — это так называемый шпигель [зеркало]: на стекле есть 17
экран и покрытие, однако экран не толстый, так что полностью скрывает и закрывает свет, а тонкий и легкий, то есть известное серебряное покрытие.

И тогда, когда смотрят в упомянутое зеркало, от него возвращается отраженный свет, од- 18
нако сквозь стекло нельзя видеть прямым светом.

Поэтому не видят сущность и само бытие видимого предмета, как через светлое зеркало; через зеркало, которое не светит, виден лишь образ.

Однако у зеркала, которое не светит, есть одно превосходство, более высокое по своему уровню: в нем можно видеть самого себя, а также то, что находится за спиной, как известно, чего нельзя увидеть в светлом зеркале. В этом и состоит [смысл слов] «земля предшествовала», и вдумайся в это.

Подобным образом объяснили в Гемаре, в Йевамот (конец главы **4**), что Йешаягу, сказавший: «И увидел я Б-га», видел через зеркало, которое не светит, позволяющее увидеть Б-га,

тогда как о светлом зеркале сказано: «ибо не может человек увидеть Меня и т. д.». А зеркало, которое не светит, соответствует уровню «всеми силами твоими», то есть нисхождению души в тело — нисхождению ради подъема, чтобы преобразить животную душу;

и благодаря подчинению и преобразованию, [совершаемым] «всеми силами твоими», без границ, выше сосуда, сверху также нисходит свет Высшего света — не в установленном порядке и не по цепи нисходящих миров.

И это — зеркало, которое не светит: то есть нечто преграждает и отделяет, так что свет 19
не сияет прямо; иначе говоря, животная душа покрывает и скрывает свет.

Однако отделяющее начало — не плотный экран, полностью скрывающий свет; напротив, его можно подчинить и преобразовать, и тогда из него возникает отражённый свет,

как в стекле, где благодаря скрывающему экрану добавляется новый отражённый свет, которого не было до появления этого экрана, и после этого можно видеть новый свет, то есть видеть также то, что находится за спиной.

Так же и после того, как животная душа преобразилась, благодаря служению «всей мощью» добавляется свет, сияющий ярче, чем до того, как душа облеклась в тело, — нисхождение ради последующего подъёма; ибо когда ситра ахра подчинена, восходит

слава Святого, благословен Он, всё выше и выше, и сияет не согласно порядку цепи нисходящих миров; это и называется зеркалом, которое не светит (см. сказанное выше о стихе «создам ему помощника, соответствующего ему»). Это раскрытие можно понять в соответствии с объяснением, приведённым в другом месте, слов «Моя святость выше вашей святости»: что же они сообщают? Ведь это очевидно!

Но смысл в том, что мицвот исходят с уровня Кетера, как объяснялось выше. В этом и заключается «ваша святость»: «Который освятил нас…». Известно, что Кетер включает два парцуфа: уровень Атик, являющийся нижним уровнем в пределах Эманатора, и уровень Арих Анпин, являющийся корнем эманированных.

И об этом сказано: «Может быть, как Я?» — то есть о нижнем уровне в пределах Эманатора, об Атике. Стих учит: «Ибо свят Я»: Моя святость выше вашей святости, поскольку мицвот привлекают свыше с уровня Арих Анпин, 20

тогда как Атик называется Атик Йомин (Древний днями), потому что он отделён и отдалён от уровня «дней», являющихся одеяниями, создаваемыми мицвот, о которых сказано: «Кто тот человек…

который желает жизни, любит дни, чтобы видеть добро?» [а далее сказано:] «Уклоняйся от зла и делай добро». Это относится к уровню Арих Анпин, тогда как уровень Атик Йомин — это уровень слов «Моя святость выше…».

Но благодаря очищению животной души служением «всей мощью» раскрытие привлекается с этого уровня и т. д. Ведь в этом смысл слов: «На месте, где стоят раскаявшиеся, и т. д.» — с большей силой, на уровне «всей мощью» и т. д.

Для дополнительного объяснения одеяний души в Ган Эден это можно понять на основании сказанного в святом Зоаре в конце раздела Толдот: когда ангелы спускаются в этот мир, они облекаются в одеяние, ибо, будучи духовными, они могут войти в низший мир только посредством одеяния и т. д. 21

Подобным образом, но наоборот, можно понять, что для того, чтобы душа постигала и наслаждалась сиянием Шхины, ей тоже необходимо духовное одеяние, как объяснялось выше.

Однако на первый взгляд это сравнение не подходит: ведь душа сама по себе духовна, так зачем же ей одеяние, чтобы постичь сияние и т. д.?

Объяснение же таково: духовное и материальное в равной мере сотворены и возникли из небытия в бытие, тогда как сияние Шхины — это подлинное раскрытие Б-жественности, как сказано в разделе Хаей Сара, в связи со стихом «И Авраам был стар».

А Б-жественность выше духовного так же, как выше материального, ведь между сотворёнными и Творцом нет никакого сравнения.

И в этом смысл слов: «Возвышающийся...» и «понижающийся...». Поэтому постичь это 22
самое раскрытие [душа] может только посредством одеяния, создаваемого исполнением мицвот и т. д.

Наши мудрецы сказали: «Праведники сидят с венцами на головах и наслаждаются сиянием». «Наслаждаются сиянием» означает раскрытие самой сущности сияния. Это подобно видению через светящееся зеркало — постижению самой сущности посредством одеяний, создаваемых мицвот.

Но «их венцы» — это окружающий [свет], уровень выше сияния и света, постигаемых ими; поэтому он привлекается не в раскрытой форме, а лишь

подобно видению через зеркало, которое не светит: сущность увиденного не постигается, а лишь предстаёт в образе, как в словах «и через пророков Я являл Себя в образах...».

Поэтому он и называется венцом. (См. ниже сказанное о стихе «Выйдите и посмотрите... на венец...». Это привлекается служением «всей мощью», как объяснялось выше.)

В этом смысл слов «мицва — светильник» и «душа человека — светильник Б-га»: речь 23
идёт о двух видах светильника. Один — это зеркало, которое светит; другой — зеркало, которое не светит.

Объяснение таково: в светильнике есть масло и фитиль, а также два оттенка света: тёмный свет над фитилём и белый свет.

Свет, являющийся главным в светильнике, удерживается именно фитилём. Сам же свет 24
не может удерживаться на масле непосредственно, только посредством фитиля; и всё же сгорает в пламени именно масло, причём благодаря одному фитилю сгорает много масла и т. д.

Итак, исполнение мицвот в этом мире соответствует уровню масла, как сказано в Зоаре, 25
в [разделе о] Януке в главе Балак; то есть священному маслу помазания, корень которого — в Хохме и высшей воле.

Но поскольку они нисходили по цепи миров и опустились в материальность этого мира, Бесконечный свет, благословен Он, не может непосредственно охватить их; это возможно лишь посредством фитиля — Б-жественной души, исполняющей мицвот. Тогда именно она привлекает в них раскрытие Бесконечного света, благословен Он.

Как сказано: «которые человек исполнит», ибо именно человек делает их мицвот, привлекая в них Бесконечный свет, благословен Он. Иначе обстоит дело с «милосердием народов».

В этом смысл слов: «И вложил Тору в Израиль»: в душе есть качество самопожертвования 26
(месирут нефеш) при произнесении слова «Един» в Шма, то есть самоустранение (битуль) перед Бесконечным светом, благословен Он. Это подобно фитилю, на котором держится свет.

Это происходит благодаря такому самоустранению и т. д. Иначе обстоит дело с маслом: душа духовна и обладает этим самоустранением,

тогда как о самих действиях мицвот этого сказать нельзя. Поэтому свет держится именно на фитиле, хотя в нем

и через нее раскрытие Бесконечного света, благословен Он, привлекается в исполнение мицвот, связанных с физическими предметами. Это подобно маслу, сгорающему в пламени.

И одним фитилем сгорает много масла: так и одна душа исполняет и совершает бесчисленные мицвот на протяжении лет своей жизни.

Из масла исходит белый свет, подобный уровню светящегося зеркала, то есть уровню 27
прямого света; это уровень **620** столпов света, как объяснялось выше. А темный свет исходит из фитиля, ибо темный свет соответствует уровню зеркала, которое не светится.

Это любовь «всеми силами», возникающая благодаря преобразованию животной души. 28
Ведь фитиль — это Б-жественная душа, облаченная в животную душу.

Душа называется фитилем именно тогда, когда она облачена в тело; тогда она именуется фитилем по отношению к мицвот, которые называются маслом. Иными словами, свет держится именно на фитиле, поскольку при нисхождении вниз душа духовна, а мицвот материальны.

Но когда они поднимаются наверх, в Ган Эден, все наоборот: Бесконечный свет раскрывается душе посредством облачений, созданных исполнением мицвот. Следовательно, тогда мицвот — это

подобие фитиля, а душа — это масло, сгорающее в Бесконечном свете, благословен Он, посредством фитиля, которым служат облачения, созданные мицвот, и т. д. Но в этом мире все наоборот: душа называется фитилем.

И поскольку душа называется фитилем только тогда, когда она облачена в животную 29
душу, из нее исходит темный свет — уровень любви «всеми силами» и т. д.,

уровень отраженного света. А из исполнения мицвот исходит белый свет — уровень радости от мицвы. И оба одинаково хороши, ибо в каждом есть особое преимущество и т. д.,

и так далее — как объяснялось выше в связи со светящимся зеркалом и зеркалом, которое не светится. Поэтому душа называется светильником, и мицвот тоже называются светильником.

Иными словами, душа — это фитиль (когда она облачена в животную душу), а мицвот — это масло; благодаря этому нисходят два вида света, как сказано: числовое значение слова «веаавта» («и возлюби») равно удвоенному числовому значению слова «ор» («свет»).

Это уровень любви «всеми силами» и радости от мицвы. Подобно тому как при зажигании светильника сначала возникает и поднимается свет вокруг фитиля — темный свет,

а затем возникает и раскрывается белый свет, так и сначала должен произойти подъем на уровне любви «всеми силами». Тогда «дух вызывает дух и привлекает дух» — раскрытие Бесконечного света, благословен Он, посредством исполнения мицвот.

Зажигание светильников в Храме — семи светильников — соответствует семи уровням, 30
существующим в целом среди служащих Б-гу.

Есть тот, чье служение определяется любовью, и тот, чье основное служение определяется трепетом, и так далее. Они происходят от семи пастырей, питающих все души Израиля

(ведь хотя каждый получает от всех семи пастырей, все же у одного это качество выражено сильнее и т. д., как сказано в Зоаре: «сыновья Авраама» и т. д., «сыновья Ицхака» и т. д.).

А восемь светильников Хануки соответствуют восьми князьям человеческим, как сказано у Миха (глава 5): «Когда Ашур придет в нашу землю и т. д.,

мы выставим против него семь пастырей и восемь князей человеческих». А в Гемаре, в трактате Сукка (52b), объясняется: семь пастырей — это Авраам, Яаков, Моше и т. д.,

а восемь князей человеческих — это Ишай и Шауль и т. д., а также Машиах и Элиягу. Чтобы понять, почему ханукальные светильники соответствуют восьми князьям человеческим,

нужно знать, что у слова «пастырь» есть два значения. Первое — тот, кто питает других, как в выражении «реэну, зунену» — «паси нас, корми нас».

А второе значение — что он пасётся сам, то есть питается, как сказано: «И ослицы пас- 31
лись возле них», и также в Гемаре: «пасётся в полях», и тому подобное.

Так и в отношении семи пастырей есть оба этих аспекта, ибо именно они питают общину Израиля. Авраам — любовью, как сказано: «Авраам, возлюбивший Меня»; его корень — в высшем Хеседе (доброте), то есть в аспекте любви, и он наделяет общину Израиля от этого аспекта. А Моше, учитель наш, да пребудет он в мире, наделяет аспектом Даат (знания), и так далее.

И он называется верным пастырем, ибо питает веру, ниспосылая знание о Б-ге. А Яаков 32
наделяет милосердием. И действительно,

питая общину Израиля, они и сами питаются. Ибо известно, что Бесконечный (Эйн Соф), благословен Он, бесконечно возвышен и превознесён над уровнем Хохмы и эмоциональных качеств, как сказано: «Он вовсе не является ни одним из этих качеств».

И чтобы раскрытие Бесконечного света (Ор Эйн Соф), благословен Он, ниспосылалось в 33
высшие качества, это происходит в соответствии с деяниями людей: посредством пробуждения снизу в любви

тогда, «как в воде отражается лицо в лицо», сверху также ниспосылается раскрытие Бесконечного света, благословен Он, в качестве любви и доброты, чтобы исполнилось: «Я возлюбил вас», и так далее.

Итак, благодаря тому, что семь пастырей наделяют души Израиля любовью и трепетом, пробуждаемые в душах Израиля любовь и трепет приводят к тому, что в высшие качества ниспосылаются дополнительный свет и раскрытие от Бесконечного, благословен Он,

ибо эти качества — корень аспекта пастырей. Следовательно, и сами они питаются благодаря этому, и так далее. И в этом смысл слов «Ешьте, друзья»: речь идёт о пастырях (роим), которые являются друзьями Вездесущего.

Подобным образом и наверху есть такое питание, как сказано: «Израиль питает своего 34
Отца, Который на небесах», и так далее. Это питание состоит в том, чтобы Бесконечный свет ниспосылался на уровень «подобия человеческого облика», и это происходит посредством Торы,

как сказано: «Идите, ешьте мой хлеб», ибо и Тора, так сказать, является «моим хлебом». Подобно тому как благодаря хлебу человек живёт и его душа соединена с телом, так и посредством Торы ниспосылается Бесконечный свет. Тора — это аспект высшей Хохмы, в которой пребывает Бесконечный свет, благословен Он; и в ней

и посредством неё [свет] ниспосылается и облачается в качества — Хесед, «правая рука», и так далее. От этого также ниспосылается питание душе, как сказано: «И Тора Твоя — внутри меня».

Аспект пастырей представляет собой ниспослание во внутренней форме. В этом смысл 35
слов «и Тора Твоя — внутри меня»: подобно постижению Торы, когда постановление закона становится понятным и усваивается разумом человека,

а также при размышлении, когда постигается величие Творца, благословен Он, как сказано: «Знай же ныне…», «Познай Б-га отца твоего…»; и любовь будет соразмерна разумению, и так далее.

Это подобно пастырю, который кормит и поит стадо: так он наделяет его жизненной си- 36
лой изнутри. И в каждом поколении есть главы тысяч Израиля, обучающие их Торе.

И это подобно изречению: «Моше, ты хорошо сказал», — так Раву называют Моше, поскольку он обучал Торе, и так далее. Подобным образом и то, чем питаются пастыри благодаря этому, представляет собой внутреннее постижение; это подобно словам: «И от учеников моих — больше, чем от всех».

И подобным образом, на высочайшем уровне, происходит раскрытие Бесконечного света 37
(Ор Эйн Соф) в Высшей Хохме; в этом заключается смысл слов: «Ешьте, друзья, и т. д.». Но что касается князей среди людей,

то они не относятся к категории пастырей и учителей Израиля, подобных Моше и праотцам; напротив, они совершенно праведны, как Ишай, умерший лишь из-за совета змея.

И даже о Моше, Верном Пастыре, мы этого не находим. И всё же Моше — «учитель наш», 38
и написано: «Помните Тору Моше».

Не так обстоит дело с Ишаем, который не был пастырем подобно Моше и т. д.; и всё же в нём было особое достоинство: он был безупречен, настолько, что умер лишь из-за совета змея и т. д.

И от них также нисходит к душам Израиля сила для служения [Б-гу] — в виде окружающего света; от пастырей же она нисходит внутренним образом и называется пищей, как объяснялось выше.

Но от князей нисходит лишь окружающий свет. Это подобно князю: княжеская власть относится к окружающему уровню, ибо имя князя распространяется на жителей его страны и т. д.

Это не собственно внутреннее воздействие (но оно подобно, например, тому, как человек проникается молитвой праведника, молящегося с любовью и трепетом и с самопожертвованием, так что и сам человек благодаря этому проникается.

Это свечение от окружающего уровня, ведь он не получил от праведника внутренним образом понимание и мудрость посредством речи, что было бы внутренним воздействием; он лишь проникся его праведностью, а его праведность, любовь и трепет остаются для него чем-то далёким — окружающим уровнем.)

Однако известно, что окружающий уровень выше внутреннего: окружающие света коренятся в свете, окружающем все миры (совев коль альмин), а внутренние — в свете, наполняющем все миры (мемале коль альмин).

Подобным образом наши мудрецы сказали: «Служение [мудрецам Торы] выше изучения [Торы]». Хотя изучение представляет собой внутреннюю передачу, а служение — внешнюю, тем не менее благодаря ему человек приобретает больше трепета перед Небесами и т. д.

Это подобно нисхождению в виде окружающего света (ведь то, что может быть передано внутренним образом в разум ученика, — лишь отблеск разума учителя; поэтому «человек не постигает разума своего учителя и т. д.»).

Поэтому и сказано: «Когда придёт Ашур и т. д., мы поставим против него семерых пастырей и восьмерых князей среди людей»: благодаря восьмерым князьям зло будет оттеснено в одном отношении действеннее, чем благодаря пастырям, ибо пастыри нисходят внутренним образом,

ведь при множестве ступеней нисхождения от этого может получать питание внешняя сторона — подобно тому, как она получает его от ногтей на руках; не так, как у Авраама, от которого произошёл и т. д.

Подобным образом и в постижении Торы наши мудрецы сказали: «Для тех, кто обращается к её левой стороне, и т. д.», а также: «Всякий, кто говорит: „У меня есть только Тора“, и т. д.». Необходимо также нисхождение от восьмерых князей среди людей — окружающих светов, ибо окружающий свет ослепляет глаза внешних сил и т. д. В этом заключается соотношение Торы и добрых дел: посредством Торы нисходит уровень пищи. 39

Таков уровень пастырей. А посредством добрых дел нисходит уровень одежды и окружающего света; таково воздействие, нисходящее благодаря князьям среди людей: «Служение [мудрецам Торы] выше [изучения Торы] и т. д.». 40

Различие между пастырями и князьями среди людей станет понятнее на примере рабби Йоханана бен Закая, который был главой

учения Торы и обучал Торе Израиль; однако он сказал рабби Ханине бен Досе: «Попроси за меня милосердия», поскольку молитва того была гораздо сильнее его собственной, настолько, что «если бы рабби Йоханан бен Закай прижал [голову между коленями] и т. д.».

О рабби Ханине бен Досе, напротив, не известно, чтобы он обучал Торе подобно рабби Йоханану бен Закаю, и в Мишне нет законов, приводимых от его имени.

Таково различие между пастырями и князьями среди людей и т. д.: рабби Йоханан бен Закай был пастырем и питателем Израиля, подобно Моше, учителю нашему, мир ему. 41

У рабби Ханины бен Досы этого качества не было, но он был совершенно праведным, без малейшего изъяна, настолько, что наши мудрецы сказали: Будущий мир был сотворён

только ради него; души Израиля учились у него путям служения [Б-гу] и благочестия, наблюдая за ним, подобно тому как сказано: «Служение [мудрецам Торы] выше и т. д.»; и его молитва была услышана действеннее, чем молитва рабби Йоханана бен Закая.

И так же сказано: «Мы поставим против него семерых пастырей и восьмерых князей среди людей»: уровень князей среди людей действеннее против уровня Ашура,

«когда он придёт и т. д.», ибо они низводят свет от уровня света, окружающего все миры (совев коль альмин), — подобно молитве рабби Ханины бен Досы, изменившей природный порядок и т. д. Это происходит благодаря нисхождению света от уровня света, окружающего все миры (совев коль альмин), который выше порядка и ступеней цепи нисходящих миров (иштальшелут) и т. д.

Таково значение ханукальных светильников. Все масла в Храме они осквернили, поскольку усилилась мудрость клипы; поэтому «они хотели заставить их забыть Твою Тору и т. д.». 42

Поэтому необходимо было низвести свет с уровня, превосходящего Хохму святости, — с уровня высших окружающих светов. Таков кувшин с маслом, запечатанный печатью первосвященника, соответствующий уровню «и велик милостью» и т. д.

(А поскольку этот свет относится к окружающему уровню, он нисходит и опускается также вниз, чтобы светить и в наши дни, когда Храм не стоит; в Храме же было семь светильников, соответствующих семи пастырям, но раскрытие было явным и внутренним, как сказано: «Это свидетельство для всех, кто приходит в мир, и т. д.».

См. также ниже, в объяснении слов: «Ибо Ты — светильник мой, Авая, и Авая озаряет мою тьму». Первое имя Авая относится к уровню цепи нисходящих миров, и от него нисходит уровень слов «Ты — светильник мой»;

то есть светильникам Храма и т. д. Второе имя Авая относится к уровню света, окружающего все миры (совев коль альмин), который выше цепи нисходящих миров; от него нисходит уровень слов «озаряет мою тьму». Это и есть ханукальные светильники.

Таково же различие между семью пастырями и восемью князьями среди людей: посредством семи пастырей к Общине Израиля нисходит пища — уровень слов «Тора Твоя — во чреве моём», то есть то, что может быть передано внутренним образом; это происходит от имени Авая, нисходящего в миры Ацилут, Брия, Йецира и Асия.

Посредством же князей среди людей нисходят окружающие света — от имени Авая, превосходящего пределы облечения в миры, но сияющего как окружающий свет, подобно молитве рабби Ханины бен Досы, изменившей природный порядок и т. д.,

как объяснялось выше; этот свет нисходит благодаря исполнению мицвот, посредством которых нисходят окружающие света, ибо мицвот называются «заповедями Царя». См. маамар, начинающийся словами «Псалом, песнь при обновлении Дома», о пище и одежде и т. д.

Поэтому и Машиах относится к князьям среди людей, ибо о Машиахе сказано: «И он будет наделён обонянием» — «он чует и судит»; обоняние относится к окружающему уровню — «благоухание ваших одежд», тогда как пастыри соответствуют пище и т. д. Ниже будет объяснено, что в Машиахе присутствуют оба этих уровня.)

И благодаря этому станет понятен спор в Гемаре: Бейт-Шамай говорят, что в первый 43
день зажигают восемь светильников, а затем их число убывает. Основание Бейт-Шамай в том, что они выводят это из жертвенных быков праздника: в первый день приносят тринадцать, а затем их число убывает и т. д.

А Бейт-Иллель говорят, что в первый день зажигают один светильник, а затем их число возрастает и т. д. Ведь и жертвенные быки праздника связаны с привлечением высших окружающих светов: Суккот — это раскрытие окружающих светов, как сказано: «Ибо превознеслась над нами Его милость».

И благодаря этому привлечению также очищаются семьдесят князей и преображаются, 44
так что они становятся ничтожными перед этим светом. В этом смысл слов: «Хвалите Б-га, все народы… ибо превознеслась над нами Его милость».

Поэтому начинают с тринадцати быков, соответствующих тринадцати атрибутам милосердия, которые являются окружающими светами, как известно. Затем их число убывает, ведь после того, как благодаря привлечению света в первый день были очищены уже несколько уровней, больше нет нужды в столь великом свете, как в первый день, и т. д.

В Хануку также привлекаются упомянутые выше окружающие света, чтобы благодаря им 45
были оттеснены клипот. Но в Хануку это происходит в форме войны,

как сказано: «Окружили меня… Именем Б-га я сражу их…»; и это тоже происходит именно благодаря окружающим светам. В этом смысл слов: «Лучше укрыться у Авая, чем доверять…», как объясняется в другом месте.

А в Суккот, поскольку это праздник, установленный Торой, борьба не нужна: они и сами становятся покорными благодаря этому раскрытию и т. д. И поскольку оба случая связаны с привлечением окружающих светов, Бейт-Шамай выводят закон о ханукальных светильниках из жертвенных быков праздника: сначала должно быть более великое раскрытие, 46

а затем он будет убывать — по причине, объяснённой выше на примере жертвенных быков праздника. Бейт-Иллель же считают: «В вопросах святости следует подниматься...» Смысл этого в том, что нельзя проводить здесь аналогию с жертвенными быками праздника, 47

ведь праздник Суккот установлен Торой, а Тора исходит из высшей Хохмы и нисходит сверху вниз. Значит, раскрытие приходит и привлекается само, сверху вниз.

Поэтому даже самый высокий свет может прийти и привлечься сразу, в самом начале: кто может сдержать Вс-вышнего или помешать Ему, благословен Он? «Разве рука Б-га коротка?» 48

Иначе обстоит дело с Ханукой, установленной мудрецами: именно они привлекли это раскрытие. А поскольку оно привлекается снизу, достичь и привлечь великое раскрытие сразу невозможно; это происходит лишь постепенно. Сначала привлекают один светильник,

а затем «в вопросах святости следует подниматься...», и света становится всё больше и т. д. (Примером этому служат Песах и отсчёт Омера: в Песах раскрытие было пробуждением свыше, исходившим само по себе: «Царь царей раскрылся им...»

А после этого должно быть: «И отсчитайте себе», чтобы преобразить эмоциональные качества, привлекая в животную душу свет слов «сегодня один день Омера» и т. д. А на следующий день говорят: «сегодня два дня», а не «второй день».

То есть сегодня привлекается более высокий уровень, включающий в себя два дня, а затем света становится всё больше и т. д. Таким образом, при отсчёте Омера, который представляет собой пробуждение свыше посредством пробуждения снизу, свет привлекается постепенно и становится всё ярче и ярче: два дня, три дня и т. д.

Так происходит и в Хануку: сначала один светильник, а затем их число возрастает и т. д. Но в Песах, когда раскрытие произошло само по себе, весь свет, который затем привлекается на протяжении всех дней Омера, уже целиком раскрылся в самом начале и т. д. — по изложенной выше причине.

И благодаря этому станет также понятным сказанное в «При Эц Хаим» об отсчёте Омера: во время него привлекаются окружающие света Имы, но внутренних светов мы не в силах привлечь, кроме как во времена Храма.

Это соответствует сказанному о семи пастырях: они представляют внутренние [света], и это было проявлено в семисвечной Меноре в Храме. Но сейчас мы привлекаем света с окружающего уровня, которым соответствуют восемь князей людей.)

И благодаря всему сказанному станет понятен смысл принятия ига Небесного царства, предшествующего принятию ига мицвот: это уровень «всем существом твоим», очищение животной души, «душа человека — светильник Б-га».

И хотя это уровень незеркального зеркала, он предшествует принятию ига мицвот, несмотря на то что «мицва — светильник» — это уровень светящего зеркала.

Но это потому, что благодаря ему раскрывается более высокий уровень, как сказано выше. Кроме того, здесь есть подобие фитилю и маслу: свет не может удержаться на масле — на уровне «мицва — светильник»,

а лишь сначала схватывается за фитиль, который соответствует уровню «светильник Авая — душа человека», как сказано выше. (См. также сказанное в толковании на слова «Я увидел — и вот золотая Менора…».)

Поэтому также отсчёт Омера, очищающий животную душу и соответствующий незеркальному зеркалу, предшествует дарованию Торы в Шавуот, которому соответствует «мицва — светильник». В этом смысл слов: «И отсчитайте себе со дня, следующего за Субботой».

Ибо Шабат соответствует уровню «мицва — светильник». А уровень «святость Моя выше вашей святости» называется «днём, следующим за Субботой», то есть уровнем выше Шабата.

В этом смысл принятия ига Небесного царства — речений «Я» и «Да не будет у тебя [других богов]», предшествующих мицве Шабата. Таков же смысл слов «И отсчитайте себе» — отсчёта Омера, очищения души, как известно, и исправления эмоциональных качеств, чтобы обратить тьму в свет.

И чтобы понять объяснение сказанного выше о восьми князьях человеческих: несомненно, пастыри выше их тем, что они дают из внутренней стороны, 49

чего нельзя сказать о князьях человеческих. Это потому, что души пастырей принадлежат к внутренней стороне, а души князей — к внешней стороне (поэтому Моше относится к пастырям, а Элиягу — к князьям; и известно, что Моше принадлежит к внутренней стороне, а Элиягу — к внешней).

Однако в этом и заключается превосходство князей человеческих: их души происходят из мира более высокого уровня, чем души пастырей, но из внешней стороны высшего, тогда как пастыри принадлежат к внутренней стороне низшего.

Это подобно листьям тех видов плодов, которые особенно ценны и дороги: они обладают преимуществом перед другими плодами.

Хотя листья — внешняя сторона и у них нет вкуса, даже такого, как у простых видов плодов, тем не менее они принадлежат к иному виду и разряду, гораздо более ценному, чем виды худших плодов.

И напротив, у плодов есть преимущество перед листьями: они всё же являются плодами и обладают вкусом, чего нельзя сказать о листьях, и так далее.

И подобным образом существуют два вида душ. Есть души богобоязненных и цельных, 50
подобные «совершенной всесожигаемой жертве», но, несмотря на это, они не могут обучать других Торе Б-га; и есть души знатоков Торы, которые не столь совершенно цельны и не лишены ни малейшего изъяна, как упомянутые выше души.

Иными словами, души богобоязненных и цельных берут начало в скрытом мире, поэто- 51
му они не становятся кормильцами поколения: ведь они происходят из скрытого мира, из состояния сокрытия и утаенности, и это — «то, что охраняется от соприкосновения» и так далее. И всё же они не столь великие знатоки Торы, поскольку принадлежат лишь к внешней стороне высшего.

Знатоки Торы принадлежат к внутренней стороне, но к внутренней стороне низшего — 52
раскрытого мира; поэтому они раскрыты, чтобы обучать, и так далее.

Таково и положение восьми князей человеческих: их корень — в первых восьми из тринадцати тиккуней бороды Арих Анпина, которые относятся к окружающим светам.

Ибо тиккун «для тысяч» (ла-алафим) относится к внутреннему свету, поскольку «ла-алафим» соотносится со словами «я научу тебя (аалефха) мудрости, я научу тебя пониманию»; Аба и Има получают питание от двух мазалот Арих Анпина, и это питание относится к внутреннему свету,

и это подобно уровню пастырей: «Израиль питает» и так далее, «ешьте, друзья», Аба и Има и так далее. Это и есть смысл слов «хранит милость для тысяч (ла-алафим)».

Поэтому Алеф изображается как Йуд вверху, Йуд внизу и Вав посередине: ведь привлече- 53
ние внутрь должно происходить посредством сокращения (цимцум) и так далее.

Но первые восемь мазалот, предшествующие уровню «для тысяч», относятся к окружающим светам; оттуда происходит корень восьми князей человеческих. Следовательно, они выше источника уровня пастырей, корень которых — в Хохме и Бине,

относящихся к упомянутому выше уровню «для тысяч». Однако пастыри всё же принадлежат к внутренней стороне, а князья человеческие — к внешней, только это внешняя сторона высшего и так далее.

А в Хануку, когда осквернили все масла в Святилище, — а это означает ущерб, затрагивающий Хохму и Бину, — исправление поэтому должно было произойти именно посредством окружающих светов, которые выше корня Хохмы. 54

И в Суккот также привлекаются тринадцать тиккуним, что и выражают тринадцать быков и так далее. Но в Суккот благодаря этому сами собой покоряются семьдесят князей и так далее; в отличие от Хануки и так далее, как объяснялось выше.

И по этому поводу Бейт Шамай и Бейт Гилель спорят о зажигании ханукальной лампы, как объяснялось выше. Есть и другое объяснение семи пастырей и восьми князей людей: ведь в семи нижних [Сфирот] произошло разрушение, а Бина, восьмое небо, называется миром свободы — «вином, сохранённым [в своих гроздьях]». 55

Итак, семь пастырей происходят от семи нижних [Сфирот], а восемь князей людей — от уровня восьмого неба; поэтому они способны эффективнее оттеснять уровень Ассирии. См. также сказанное по поводу слов «Начальнику хора, на восьмиструнном» и т. д.

ТОРА ОР • ГЛАВА МИКЕЦ • МААМАР 5

כי עמך מקור חיים באורך נראה אור

Ибо у Тебя источник жизни; в Твоём свете увидим свет

◇

«Ибо у Тебя источник жизни; в Твоем свете увидим свет». Слова «увидим свет» (ниръэ ор) имеют два толкования. 1

Первое — в прямом смысле: свет становится видимым и раскрывается. Второе — как форма множественного числа, когда говорят от собственного лица, то есть: мы увидим свет.

Чтобы понять это, следует также понять, что означает «ибо у Тебя источник жизни» и почему не сказано: «ибо Ты — источник жизни». Ведь написано (Захария 4): «И увидел я:

вот менора, вся золотая, с чашей на вершине, и семь ее светильников на ней, семь и семь трубок к светильникам, которые на ее вершине, и две маслины над нею».

Объяснение таково: суть меноры связана со сказанным: «Таково слово Б-га к Зерубавелю». Иными словами, менора — это уровень «слова Б-га», то есть уровень Общины Израиля, источника душ

Израиля. А семь ее светильников — это семь высших качеств: любовь, трепет, красота и так далее. Они светят свыше каждой душе Израиля, как пробуждение свыше, так что даже на грешнике пребывают свыше окружающим светом (макиф).

Поэтому сказано «на ней»: на этом уровне, когда свыше пребывает окружающий свет, все одинаково благополучны, как сказали наши мудрецы, благословенной памяти: «Где бы ни собрались десять, там пребывает Шхина», как объясняется в «Тании».

«Семь и семь трубок» — это нисхождение от высших уровней, от уровня света, окружающего все миры (совев коль альмин), к этому пробуждению свыше. Много уровней, один выше другого, вплоть до высочайших высот, и все они устроены по образцу «семь и семь». Таково значение слов «к светильникам, которые на ее вершине». 2

Написано: «менора, вся золотая». Всякое нисхождение сверху, от главы всех уровней, совершается посредством уровня золота, то есть левой стороны, как сказано: «С севера приходит золото; Б-г окружен грозным великолепием».

Суть такова. Написано: «Вознесенный восседать, унижающий Себя, чтобы видеть на небесах и на земле». Слово «небеса» (шамаим) означает «там вода» (шам маим), то есть уровень воды, 3

то есть нисхождение из высокого места — от света, окружающего все миры, — в низкое место, чтобы стать уровнем света, наполняющего все миры; для Него, благословен Он, это уничижение и нисхождение.

Слова «на небесах и на земле» — с добавочными буквами бет — толкуются двояко. Первое толкование: Он, так сказать, уничижает Себя, чтобы взглянуть внутрь небес и внутрь земли.

Второе толкование: посредством уровня небес и земли Он уничижает Себя, ибо именно они вызывают это нисхождение и уничижение.

Объяснение таково: слова «вознесенный восседать» не означают, что Он, благословен Он, высок в пространственном смысле, ведь написано: «Есть место у Меня», и Он, благословен Он, — место мира и так далее.

Напротив, речь идет о высоте достоинства, поднимающегося от уровня к уровню без конца и предела, ибо Он свят и отрешен от границ миров.

Ведь «всех их Ты создал мудростью», а «мир основан на милости»; Он же, благословен Он, превознесен и возвышен над уровнем высшей Хохмы и высшего Хеседа, и они вовсе несравнимы с Ним, благословен Он,

как сказано: «Тебе, Б-г, величие» и так далее. Качество величия ничтожно перед Ним и вообще не заслуживает названия «величие».

И уровень Хохмы считается по отношению к Святому, благословен Он, подобным физическому действию, как сказано: «Всех их Ты создал мудростью». Но то, что Бесконечный свет (Ор Эйн Соф), благословен Он, облекается в Хохму и Хесед и распространяется в мирах, — великое нисхождение и уничижение.

Это облечение происходит посредством Торы и мицвот. Как сказали наши мудрецы, благословенной памяти: «Святой, благословен Он, накладывает тфилин»; «Святой, благословен Он, молится»; и сказали: «Это учит, что Святой, благословен Он, обернулся...». А еще сказали: «Первые три [часа] Он сидит и занимается Торой...». 4

Так же обстоит дело и со всеми остальными мицвот. В этом смысл слов благословения: «Который освятил нас Своими мицвот» — именно «Своими мицвот», ибо **248** заповедей — это **248** членов Царя. Иными словами,

подобно тому, как физический орган ничтожен и един с пребывающей в нем духовной жизненной силой, так и все мицвот ничтожны и едины с самим Бесконечным светом, благословен Он; и посредством них

нисходит раскрытие Бесконечного света, благословен Он, чтобы облечься в уровень Хохмы и Хеседа. Слова «Который освятил нас» указывают, что пробуждение снизу, когда человек исполняет мицвот Б-га, вызывает пробуждение свыше, ибо «дух приносит дух и привлекает дух» и так далее.

Таков смысл слов: «Взгляни с небес и увидь» и «Взгляни из обители святости Твоей, с небес, и благослови народ Твой, Израиль». Ибо 5

написано: «Б-г превознесен над всеми народами». Народы-идолопоклонники получают жизненную силу со стороны величия Б-га и Его превознесенности в самой Его сущности, так сказать: по самой Своей сущности и существу Он превознесен и возвышен над пределами миров, высших и низших, и у них нет с Ним ни малейшей связи или отношения.

Отсюда происходит владычество народов-идолопоклонников над Израилем во время изгнания, когда «народы пляшут в Его святилище» и так далее. Ведь «паук цепляется своими лапками», хотя он и находится во дворце царя, потому что совсем не занимает места.

Так и все миры, высшие и низшие, поистине считаются ничем перед Святым, благословен Он, как сказано: «Ибо только имя Его превознесено; лишь слава Его, сияние Его и свет Его — на земле и небесах». 6

Таков смысл слов: «Когда Святой, благословен Он, восходит ввысь» и так далее. То есть жизненная сила отводится от сияния все выше и выше, к уровню Его сущности и существа.

Тогда миры совсем не занимают места, и управление мирами подобно сну, так сказать. Это подобно спящему человеку: его разум покидает свой сосуд — тело — и возвращается к своему источнику и корню, и остается только сила воображения, представляющая собой отпечаток (решимо) и так далее.

Поэтому сказано: «И пробудился Б-г, словно ото сна», и сказано: «Пробудись! Почему спишь, Б-г?» — чтобы Бесконечный свет (Ор Эйн Соф), благословен Он, раскрылся в Хохме (мудрости) и Хеседе (доброте) на уровне Его самой сущности и бытия, благословен Он, во всей Своей славе и Самим Собой, и чтобы «озарил Он Свое лицо» — внутреннюю сторону Его воли и т. д. И это происходит посредством нисхождения Торы и мицвот. 7

И это [смысл слов]: «Взгляни с небес и увидь» и «Воззри из обители святости Твоей, с небес»: [«небеса», шамаим, понимаются как] «там вода» (шам маим) — это уровень Торы, уподобляемой воде; тогда «и благослови народ Твой, Израиль». 8

Ибо благодаря этому уровню мы, народ сынов Израиля, будем представать перед Ним как нечто значительное, ведь вся суть постижения и раскрытия происходит

через Тору, а Тора находится у нас в раскрытом виде. И это [смысл слов]: «Отверзлись небеса, и я увидел видения Б-га» — уровень ясного, сияющего зеркала (аспаклария а-меира), достигаемый благодаря уровню небес.

[Израиль] предстает перед Ним, так сказать, словно при следующем уподоблении: человек смотрит в сияющее зеркало из стекла; в зеркале увиденный предмет кажется больше и прекраснее, чем когда его видят без зеркала.

Так и благодаря взгляду и созерцанию через Тору Израиль, исполняющий Тору, предстает перед Ним в славе и величии.

И это [смысл слов]: «И кто подобен народу Твоему, Израилю, единому народу на земле» — то есть они ниспосылают сюда, чтобы пребывал и раскрывался уровень «Авая един», чтобы он пребывал на нижней земле.

Наши мудрецы, благословенной памяти, сказали: «Мицвот требуют намерения». Это 9
означает намерение сердца, желание сердца (реута де-либа) — низвести Бесконечный свет, благословен Он, от Источника всего, чтобы он нисшел и раскрылся на уровне Хохмы и Хеседа.

И это уровень золота, ибо золото сверкает, подобно искрам и тлеющим угольям огня. Так и желание сердца должно быть исполнено пламенем огня любви.

Это происходит, когда человек исполняет сказанное нашими мудрецами, благословенной памяти: «Каждый день пусть будут они в твоих глазах как новые». То есть когда он принимает это близко к сердцу и размышляет своим умом и разумом о написанном: «Я первый и Я последний»,

и «Я, Авая, не изменился», и «Ты был [тем же] до сотворения мира» и т. д. И это первое толкование слов «на небесах и на земле»: Он смиряет Себя, нисходя на уровень небес и земли.

Смысл второго толкования, согласно которому именно уровень небес и земли вызывает 10
это нисхождение, станет понятен из слов «и чаша на верхушке ее»: слово гула связано с выражением гулат а-котерет — «венчающая часть капители», то есть с уровнем венца над головой. Это уровень Кетера Малхут — венца Тиферет.

Суть здесь такова: великое правило в служении Б-гу состоит в том, что служение, осно- 11
ванное на собственном желании и выборе, потому что мыслящие люди понимают: «близость к Б-гу — благо», не называется «служением раба».

Ибо суть служения — принять на себя иго Царства Небесного, которое выше постижимых причин и разума, как сказано: «Поставь над собой царя»,

и, как сказали наши мудрецы, благословенной памяти: «Отмени свою волю перед Его волей». Человек должен устранить свою волю, словно у него вовсе нет иной воли, кроме как исполнить то, что повелевает ему Святой, благословен Он. Благодаря этому принятию покоряется ситра ахра (другая сторона), и возносится слава Святого, благословен Он, и т. д.

И это [смысл слов]: «Благословен Ты, Авая, Б-г наш, Царь мира»: Его царство над миром 12
нисходит благодаря устранению собственной воли — ради того, чтобы быть Его рабом. Тогда свыше нисходит уровень Царя, ибо нет царя без народа.

И это [смысл слов]: «Ибо сыны Израиля — рабы Мне»: то есть, став рабами, они станут «Моими», и тогда нисходит раскрытие Бесконечного света, благословен Он, от Источника всего.

И это [значит]: «Кто склоняется, чтобы взирать на небо и землю» — то есть посредством 13
уровня неба и земли, которыми являются Письменная Тора и Устная Тора, а иногда

они называются Торой и молитвой; благодаря этому вызываются нисхождение и привлечение Бесконечного света, благословен Он. Ибо молитва относится к уровню земли, которая выражает самоотстранение воли — готовность стать подобным праху.

И таков смысл воззвания с горечью: «Возопило их сердце», «И воззвали они к Б-гу в бед- 14
ствии своем»; благодаря этому — «И приблизился фараон». Ибо пробуждение снизу, исходящее из глубины сердца, из горечи души, из внутренней стороны точки сердца, приводит к покорению ситра ахра и вознесению славы Святого, благословен Он, и т. д.

И так же — посредством Торы и мицвот, которыми Он освятил нас Своими мицвот и возвел в высшую святость, и т. д., как объясняется в другом месте: «дух приносит дух и привлекает дух» Б-га, а также раскрытие Бесконечного света, благословен Он, из Источника всего.

И это — уровень «золотого светильника», и т. д., уровень левой стороны, как сказано: «С 15
севера придет золото», и т. д. Но что приводит к этому великому уровню и степени, к такому самоотстранению воли? Об этом сказано: «А над ним две маслины: одна справа от чаши, а другая слева от нее».

В другом стихе сказано: «которые выливают из себя золото»; то есть посредством них 16
привлекается уровень золота. Они и есть Тора и мицвот в их корне, откуда нисходит пробуждение в искру Б-жественности, пребывающую в человеке,

чтобы пробудить любовь, подобную огненным всполохам, и горечь за свою душу, исходящую из глубины сердца, — в бедствии ее, в изгнании, в заточении тела; чтобы душа изнывала от желания излиться в лоно своего Отца, в самоотдаче души, дабы выйти из своей оболочки.

И это [значит]: «Ибо у Тебя источник жизни» — то есть источник жизни и нисхождение потока Б-жественного света во все высшие и нижние миры самоустранен и второстепенен по отношению к Святому, благословен Он, во славе Своей и в самой Своей сущности. Ибо Святой, благословен Он, во славе Своей и в самой Своей сущности вовсе не относится к категории нисхождения и потока. 17

Но «в свете Твоем увидим свет»: то есть благодаря сиянию света Торы и мицвот, которые и есть «члены Царя», происходит нисхождение, чтобы свет стал видимым и раскрылся явно.

И также: «мы увидим» — ибо, поскольку свет становится явным посредством нас, мы сами видны в этом свете, и раскрывается сияние святости Израиля, как сказано: «И кто подобен народу Твоему, Израилю», и т. д.

ТОРА ОР • ГЛАВА МИКЕЦ • МААМАР 6

ביאור על הנ"ל

Объяснение сказанного выше

◇

Пояснение к сказанному выше. 1

Поясним сказанное, исходя из [стиха]: «Ибо у Тебя источник жизни». **613** мицвот — это **613** путей в черепе (гульгалта) Зеир Анпина, и их корень — в одном пути Арих Анпина. Смысл в том, что все мицвот называются «мицвот Авая»: Святой, благословен Он, возлагает тфилин, облекается в цицит и молится. 2

Пояснение таково: известно, что Ацилут совершенно несопоставим с сущностью Бесконечного света, благословен Он, и всё считается перед Ним сущим как ничто, благословен Он. 3

Источник света, ниспосылаемого им, — только уровень кава (линии света), всего лишь слабое сияние. И даже после этого следуют многочисленные сокращения, пока свет не нисходит в форме Хохмы и Хеседа.

Это называется уровнем «волос»: «Аба получает питание от мазаля», ибо волос — это нисхождение, перескакивающее [через] несоизмеримость. Такое великое нисхождение и снижение и называется «мицвой Авая»: Святой, благословен Он, исполняет мицвот. 4

То есть слова о том, что Он возлагает тфилин, означают нисхождение, благодаря которому Бесконечный свет облекается в Хохму. «Тфилин» — слово, обозначающее связывание и соединение сверху вниз. Поэтому что написано в них? «Ибо кто такой великий народ…»

Ибо главная цель нисхождения Хохмы — души Израиля, как будет объяснено ниже, с Б-жьей помощью. А Его мицва цдаки, благословен Он, — это нисхождение в форме Хеседа, чтобы «мир был создан добротой».

Рассмотрим для примера исполнение мицвот человеком. Здесь есть два аспекта. Первый — сама мицва до того, как человек её исполнил, 5

например, сами тфилин или цицит. Второй — когда человек совершает мицву и исполняет её, то есть возлагает тфилин и облекается в цицит.

Именно это составляет главное и завершает действие мицвы, ибо лишь тогда она становится мицвой; ведь если не возложить тфилин на голову и руку, 6

то, хотя четыре отрывка и написаны как следует и содержат святость, всё же раскрытия Высшей воли в этом ещё нет, пока человек не возложит их себе на голову и руку.

Подобным образом можно понять и то, что происходит наверху: сами тфилин — это четыре мохин: Хохма, Бина и Даат, которая разделяется на Хесед и Гвура. Это первый аспект. 7

Но главное — когда Святой, благословен Он, возлагает тфилин, то есть когда Бесконечный свет (Ор Эйн Соф) облекается в Хохму; в этом завершается исполнение мицвы. Четыре мохин сами по себе совершенно несопоставимы с тем состоянием, когда Святой, благословен Он, возлагает их.

И подобно тому, как внизу мицва состоит в том, чтобы возложить тфилин, как сказано выше. Но как подобное можно сказать о том, что происходит в высших мирах? В притче это понятно: тфилин 8

существуют независимо от человека; поэтому даже прежде, чем человек возложит их, они существуют и являются священным предметом. Но наверху сказано: «Ведь всё — от Тебя».

А возникновение Хохмы происходит от Него, благословен Он. «Он — Знающий, и Он — Знание...» Если так, как можно представить себе тфилин наверху до того, как они возложены? 9

Но объяснение этому следует искать в сказанном в отрывке «Патах Элияу»: «А когда Ты удаляешься от них, они остаются словно тело...» И здесь возникает трудность, как сказано выше: как они вообще могут существовать, даже словно тело...?

В случае человека это понятно, [поскольку] тело существует само по себе: оно возникает не от души, а от капель отца и матери... Но наверху всё — от Тебя.

Если так, то когда Ты удаляешься... как они вообще могут существовать? Ответ же состоит в том, что «удаляешься» не означает полного удаления: удаляются только зрелые мохин (мохин де-гадлут), а незрелые мохин (мохин де-катнут) остаются, как у человека во время сна. 10

Кроме того, сосуды, называемые «телом», имеют собственный корень в Бесконечном свете, а именно в аспекте «достигает и не достигает». Лишь впоследствии в них облекается свет, корень которого выше этого уровня; он облекается в них, как душа в теле.

В этом есть состояния незрелости и зрелости. Поэтому даже когда зрелые мохин удаляются, сосуды остаются словно тело, ведь у них есть собственный корень; 11

однако этот уровень несопоставим с тем уровнем, когда свет и зрелые мохин сияют в них, поэтому они и называются «словно тело без души».

Подобным образом можно понять и выражение «Святой, благословен Он, возлагает тфилин»: оно означает добавление света на уровне Хохмы и великих мохин, так что они выступают над головой и сосудом; 12

тогда как сами тфилин также существуют, подобно «телу без души». Так же следует понимать и все остальные мицвот.

И «Святой, благословен Он, сидит и занимается Торой» — это нисхождение букв с уровня Его великого Имени… И «Святой, благословен Он, молится: да будет воля Моя…» 13

чтобы качества Арих Анпин нисходили в Зеир Анпин… и «многим милостью…» Есть и другое объяснение: «Святой, благословен Он» означает Зеир Анпин мира Ацилут.

А тфилин — это мохин, которые нисходят к Нему от Аба и Има, и, следовательно, они выше Него. Поэтому в таком прочтении еще лучше согласуется [сказанное], что Святой, благословен Он, молится: «чтобы милосердие Мое одолело…»,

[то есть] чтобы качества Арих Анпин нисходили к Нему… (Два приведенных выше объяснения слов «Святой, благословен Он» рассматриваются в комментарии к Зоару в связи со словами «Святой, благословен Он, приходит наслаждаться в Ган Эден…». И оба объяснения истинны, и это

как объясняется в другом месте: есть уровень «Моих мицвот» Самого Эмана́тора, да будет Он благословен, и уровень «мицвот Авая» Зеир Анпин мира Ацилут. Разумеется, для Зеир Анпин мицвот представляют собой нисхождение того, что выше него; тогда как на более высоком уровне, у Бесконечного (Эйн Соф), благословен Он, «Мои мицвот» — это нисхождения от Него к корням сосудов… И этого достаточно для понимающего.)

И поэтому мицвот названы «путем Авая» и «стезями Авая»: они подобны, так сказать, дороге и тропе, по которым Бесконечный свет (Ор Эйн Соф), благословен Он, нисходит, чтобы облачиться в Ацилут; и всякое нисхождение происходит посредством имени Авая, как известно.

Итак, главное намерение при исполнении человеком мицвот внизу состоит в том, чтобы благодаря этому такое же нисхождение происходило наверху, чтобы Святой, благословен Он, исполнял мицвот, как объяснялось выше; это и называется «добавлением света в Ацилут». 14

Однако это относится именно к праведникам, в нефеш, руах и нешама которых совсем нет зла. У средних же главное намерение при исполнении мицвы должно состоять в том, чтобы посредством нее очистить их нефеш, руах и нешама.

Но здесь следует разобраться: разве мицва не одна и та же для праведников и для средних? Ведь тфилин Моше и Аарона — в точности те же четыре отрывка, что и в наших тфилин. Как же тогда главное намерение может настолько различаться? 15

Однако дело в том, что в действительности намерение одно. Когда благодаря мицвот праведников в Ацилут добавляется свет, тогда автоматически появляется сила очистить зло клипат нога в мирах Брия, Йецира и Асия…

И это смысл слов «Кто смиряется, чтобы смотреть на небеса и землю» согласно первому объяснению: Он смиряется, чтобы облачиться в аспект «небес и земли», то есть в Зеир Анпин и Нукву. Ибо 16

«Он превыше всего…»; и есть уровень слов «когда Ты удаляешься от них» — от сосудов десяти Сфирот. Это подобно сну, когда мохин уходят в сущность души.

И хотя во сне у него есть сочетания букв мысли, это лишь мысль без мудрости — только аспект воображения. Когда же он пробуждается от сна, разум озаряет мысль. 17

Так же следует понимать и соответствие: когда свет и мохин גדלות, облаченные в десять Сфирот, удаляются в аспект сущности — Бесконечный свет, — проявление внизу тогда, так сказать, называется состоянием сна.

И благодаря этому власть получили также народы-идолопоклонники — Египет и Вавилон. Но когда свет и зрелые мохин облачаются в десять Сфирот — в этом и состоит смысл слов «Святой, благословен Он, надевает тфилин…», как говорилось выше, 18

то есть так следует понимать слова «Кто смиряется»: Он облачается в «небеса и землю». О таком состоянии сказано: «Взгляни из обители святости Твоей, с небес». И тогда благодаря этому: «и благослови народ Твой, Израиль»,

подобно сказанному: «В Твоем свете мы видим свет» — нас видят как нечто важное, ибо цель цепи нисходящих миров состоит в исполнении Торы и мицвот.

Теперь, чтобы понять второе объяснение стиха «Он склоняется, чтобы смотреть», а именно что небеса и земля становятся причиной этого снижения, необходимо предварительно разобрать смысл меноры Захарии: «и чаша над верхом ее…» 19

Ибо порядок нисхождения миров и распространения от Эмана́тора к эманированным существам осуществляется через уровень Кетер, в котором есть нечто от нижнего уровня Бесконечного (Эйн Соф); это уровень Атик.

Иными словами, подобно тому как Малхут мира Ацилут становится Атиком для Брии, так что уровень Кетер Брии содержит нечто от самого нижнего уровня Ацилут,

то есть уровень Малхут мира Ацилут; так же из уровня Малхут Адам Кадмон (который называется Малхут Бесконечного) возникают Атик и Кетер для Ацилут. Это и есть «чаша над верхом ее».

Как сказано: «чаша навершия», венчающая и окружающая сверху его верх. Так и уровень Кетер — это венец, окружающий мохин.

«И семь лампад ее» — это эмоциональные качества Ацилут, а «семь трубок к лампадам» — семь нижних [Сфирот] Атик Йомин, являющиеся источником потока к эмоциональным качествам Ацилут. Поэтому они называются «трубками к лампадам…»

Как объясняется в другом месте, есть два уровня эмоциональных качеств. Первый — эмо- 20
циональные качества, находящиеся ниже разума и созерцания; они называются «горами света».

Второй — эмоциональные качества, которые выше разума и понятного рассудку основания; они называются «великой любовью» и «горами тьмы». Эти эмоциональные качества, находящиеся выше разума, служат «трубками» для эмоциональных качеств, возникающих из разума и называемых «лампадами…»

«И две маслины при ней, одна справа от чаши…» — это уровень Хохмы и Бины Арих Анпина; они также соответствуют двум мазалот — «ноцер» и «венаке», являющимся источниками Хохмы и Бины Ацилут.

Маслина горька, но масло извлекают из нее, раздавливая ее. Это соответствует очище- 21
нию 288 искр посредством подчинения и преобразования [ситра ахра],

как сказано: «Когда подчиняется ситра ахра, слава Святого, благословен Он, возносится [и раскрывается]». А источник нисхождения маин нуквин и маин духрин, которые привлекаются благодаря очищению, исходит от упомянутых выше двух мазалот:

мазал «венаке» — корень всех маин нуквин, а мазал «ноцер» — корень маин духрин. Поэтому именно они и являются упомянутыми выше двумя маслинами.

Главная причина нисхождения упомянутого выше уровня «чаши над верхом ее» — само- 22
отмена воли, то есть служение, стоящее выше выбора, основанного на разуме и понимании. Благодаря этому нисходит чаша — уровень Кетер и окружающий [свет], находящийся выше разума.

Объяснение этого таково: благодаря очищению 288 искр возникает отраженный свет, 23
поднимающийся снизу вверх до величайших высот, так что даже в сокрытой Хохме свет возвращается еще выше.

Это и есть прорыв волос головы; благодаря этому впоследствии свыше привлекаются добавочный свет и обильный поток, которые нисходят вниз через волосы бороды — каналы нисхождения сверху вниз.

Поэтому все практические мицвот связаны с уровнем Нога, например шерсть цицит и 24
пергамент тфилин: когда при исполнении мицвы очищаются искры в Нога, в Ацилут привлекаются добавочные света, как сказано выше.

Однако самоотмена воли обладает особым преимуществом: благодаря общей самоотмене воли тела ситра ахра подчиняется в большей степени; человек отказывается от всех своих желаний и принимает в сердце решение следовать за Б-гом,

и как бы у него вовсе нет собственной воли: его воля — лишь то, чего желает Б-г. Это и 25
есть подлинное подчинение ситра ахра, с гораздо большим достоинством и силой, чем при исполнении одной мицвы; и так нисходит уровень «и чаша над ним»,

то есть уровень «Воли всех волей», источник всех волений. Напротив, **613** мицвот — это **613** путей в черепе Зеир Анпина, что, в качестве сравнения с тем, что внизу, соответствует частным волениям.

Но их источник и корень — уровень «Воли всех волей», и он нисходит именно благодаря устранению собственной воли, ибо так человек связывает себя непосредственно с Самим Владыкой воли. Этот уровень устранения воли называется «землей», потому что человек делает себя поистине подобным праху.

(А «небо» означает окружающий свет: это уровень любви «всем существом твоим», поистине беспредельной. Благодаря ей нисходит [свет], становясь источником излияния от Эмана́тора к эмани́рованным, то есть возникает уровень чаши и так далее, а также трубок, которые все находятся выше разума.)

И это — «Понижающий Себя, чтобы взирать на небо и землю»: посредством «неба» и «земли» этого уровня происходит понижение Самого Бесконечного, так что Кетер нисходит в Ацилут.

Затем, благодаря Торе и мицвот, свет из Кетера облекается в **613** путей Зеир Анпина и [в] «**248** органов Царя...». Таково объяснение слов «Понижающий Себя» внутри неба и земли, которыми являются Зеир Анпин и Нуква мира Ацилут.

(Как сказано в трудах Ари, благословенной памяти: нисхождение единства Аба и Има происходит благодаря самопожертвованию, а единство Зеир Анпина и Нуквы — благодаря Торе и мицвот. Эти два нисхождения соответствуют двум объяснениям слов «Понижающий Себя, чтобы взирать на небо и землю», приведенным здесь; и, как объясняется в другом месте, есть высшие небо и земля и нижние небо и земля.)

И в этом смысл слов наших мудрецов, благословенной памяти: почему «Шма» предшествует «И будет, если будете слушаться»? Чтобы сначала человек принял на себя иго Царства Небесного, а затем — иго мицвот. Ведь в разделе «Шма» сказано: «всем существом твоим», и это уровень «неба» согласно второму объяснению.

Также [это связано с тем], что сказали наши мудрецы, благословенной памяти: «За всякую меру, которой Он мерит тебе, благодари Его очень, очень сильно»: это уровень «земли» — устранения собственной воли.

И всё это называется принятием ига Царства Небесного; то есть Малхут Бесконечного, называемая «Царством Небесным», — уровень окружающего света, благодаря которому нисходит «и чаша над ним…»,

и становится Атик для Ацилут. А затем «И будет, если будете слушаться» означает проведение света в сосуды посредством мицвот, внутрь неба и земли, как сказано выше.

И это — «Ибо у Тебя источник жизни». То есть уровень Малхут мира Ацилут, становящийся Атиком для Брии, Йецира и Асии, называется источником жизни Брии, Йецира и Асии, поскольку Кетер — их источник и корень… 26

Но в действительности это лишь уровень «у Тебя» — вторичный и ничтожный перед уровнем сущности Ацилут. Поэтому не сказано «ибо Ты», а сказано лишь «ибо у Тебя».

И еще выше — Малхут Адама Кадмона является источником жизни Ацилут, поскольку становится Атиком для Ацилут; и она — уровень «у Тебя», вторичный и ничтожный перед сущностью и самой сутью Адама Кадмона. И это — «Восседающий на высотах…»

Но смысл слов «Понижающий Себя, чтобы взирать на небо и землю» в соответствии с двумя приведенными выше объяснениями заключается в том, что благодаря этому нисходит дополнительный свет из самой сущности света в Адаме Кадмоне, чтобы войти в уровень «чаши над ним».

(Поэтому чаша, хотя она подобна «чаше капители» и является окружающим светом, всё же подобна сосуду-приемнику, как объясняет там Раши к Захарии: она подобна чаше, в которой находится масло. То есть из самой сущности света Адама Кадмона в эту чашу нисходит дополнительный свет.)

И это — «В свете Твоем видим мы свет». «В свете Твоем» — обращение непосредственно к Нему, то есть уровень «Ты», а не уровень «у Тебя»: из самой сущности света Адама Кадмона нисходит свет, чтобы быть видимым в Ацилут, Брия, Йецира и Асия, как сказано выше. 27

И также «видимы мы»: на этом уровне мы будем значимы, как сказано выше при объяснении слов «Воззри… и благослови народ Твой…».

ТОРА ОР • ГЛАВА МИКЕЦ • МААМАР 7

רני ושמחי בת ציון כוי

«Пой и радуйся, дочь Циона»

◇

«Ликуй и веселись, дочь Сиона» и т. д. [Нужно] понять, почему Общину Израиля называют «дочерью», как в выражениях «дочь Сиона», «дочь Иерусалима». 1

И вот сказано в Мидраше: «[Притча] о царе» и т. д.: «Он не переставал лелеять ее, пока не назвал ее „дочерью моей“», как написано: «Слушай, дочь, и смотри, и приклони ухо твое; забудь народ твой и дом отца твоего, и возжелает царь красоты твоей» и т. д.

(И выражение «красоты твоей» означает тот же уровень, что и «возлюбленная моя, прекрасная моя».) «Он не переставал лелеять ее, пока не назвал ее „сестрой моей“», как написано: «Сестра моя, возлюбленная моя».

«Он не переставал лелеять ее, пока не назвал ее „матерью моей“», как написано: «Выйдите и посмотрите, дочери Сиона, на царя Шломо в венце, которым увенчала его мать его» и т. д.; и написано: «Слушайте Меня, народ Мой, и внимайте Мне, народ Мой (леуми)» — здесь написано [так, что это можно прочесть] леими, «мать Моя».

И вот, чтобы понять значение этих трех уровней в служении Б-гу: среди Израиля есть три ступени, в соответствии с которыми их называют этими именами. 2

И необходимо понять написанное: «Душа человека — светильник Авая»: душа названа светильником имени Авая. Однако в другом месте Писание говорит: «Ибо Ты — светильник мой, Б-г», — то есть Он, благословен Он, назван светильником душ Израиля.

Суть же такова: написано: «Всякая душа да восхвалит Йа». Слово «восхвалит» (тегалель) связано с выражением «когда светильник Его сиял» (бегило) и т. д.; оно означает озарение. 3

Объяснение этого таково: написано: «Я, Б-г, не изменился»; а также: «Ты — Тот же до сотворения мира и Ты — Тот же» и т. д.

Он не подобен душе, которая испытывает воздействие и меняется вследствие происходящего с телом, поскольку поистине облачена в одежды тела, в три свои одежды, 4

то есть мысль, речь и действие: мысль человека облекает душу и окружает ее со всех сторон, побуждая ее направляться туда, куда пожелает [мысль], чтобы там душа пребывала и находила себе пристанище; то же относится к речи и действию.

Но о Нем, благословен Он, сказано: «Ибо мысли Мои — не ваши мысли»: Он вовсе не претерпевает никаких изменений, не дай Б-г, вследствие сотворения миров.

И как Он был один до сотворения мира, так Он один и после сотворения мира, ибо миры 5
вовсе не занимают места по отношению к Нему, благословен Он.

И хотя Он дает жизнь всем им, и наблюдает, взирая до конца всех поколений, с частным Провидением за всеми путями человека и поступками его шагов,

как написано: «Очи Твои открыты на все пути» и т. д.; это лишь подобно словам молит- 6
вы: «Перед Тобой раскрыты все тайны»; «Все раскрыто и известно Тебе».

Смысл слов «все раскрыто и известно» таков: все становится раскрытым и известным пред Ним; однако нельзя сказать о Нем, что Он знает все это так, как человек знает, — ведь знание человека облекает его и окружает.

Ибо Он, благословен Он, возвышен и превознесен над этим на бесчисленные ступени без конца; Он свят и отделен, и троекратно свят: «Свят, свят, свят», пока [не достигается уровень] «Авая Цваот», чтобы приводить к бытию миры, ангелов и души.

Объяснение смысла слов «Свят, свят, свят» таково. Две буквы ה в имени Авая: первая ה — 7
уровень мысли, а вторая ה — уровень речи.

Уровень речи — источник возникновения миров, ангелов и душ, как сказано: «Словом Б-га созданы небеса, и дыханием уст Его — всё воинство их».

А первые три буквы — это троекратное «Свят», то есть цепь нисходящих миров (иштальшелут) от причины к причине и т. д., пока не возникает уровень последней ה — уровень 8
речи.

Ибо для того, чтобы возникла первая ה — уровень мысли, распространение жизненной силы и появление какого-либо свечения, — прежде всего должен быть уровень йуд,

то есть цимцум (сокращение). Ведь сами по себе, исходя из Бесконечного (Эйн Соф), благословен Он, миры не могли бы получить никакого свечения, и ничто не могло бы возникнуть как нечто из ничего, если бы не цимцум, как сказано: «Поддерживающий жизнь благостью».

Слово «мехалькель» («поддерживает») понимается как связанное со словом «кли» — «сосуд», «сосуд внутри сосуда»: чтобы была жизнь, оживляющая миры, необходим цимцум по принципу «сосуда внутри сосуда», ибо Он, благословен Он, — Жизнь жизней и т. д.

Сказано: «Ибо с Ях Б-г — Твердыня миров»: йудом сотворен Будущий мир. Будущий мир 9
— это наслаждение душ, черпающих наслаждение в сиянии Шхины, и т. д.

Раскрытие этого наслаждения происходит посредством цимцума Бесконечного света (Ор Эйн Соф), благословен Он, который представляет собой уровень йуд. Ведь сами по себе, в Своей славе, так сказать, души не могли бы воспринять Бесконечный свет, поскольку они — сотворенные и ограниченные существа. А сам Будущий мир — это уровень ה.

Благодаря йуду он был сотворен, [то есть] это наслаждение, которое они постигают, представляет собой уровень «нечто», как сказано: «Чтобы дать в наследие любящим Меня “нечто”». Это — триста десять миров. А чтобы нечто возникло из абсолютного небытия, необходим уровень цимцума.

«Награда за мицву — сама мицва». Это означает, что сама мицва привлекает дарование 10
своей награды, как сказано: «Когда ешь труд рук своих»: посредством мицвот, которые человек исполняет в этом мире, он привлекает раскрытие Ган Эдена, чтобы раскрылось наслаждение душ.

Как сказано: «И поместил его в Ган Эден, чтобы обрабатывать ее» — это **248** повелительных мицвот. Благодаря им он создает Ган Эден. И это — «Вся душа да восхвалит Ях».

Это означает: [пусть вся душа] прославит и озарит свечение и нисхождение йуд, которая соответствует цимцуму, чтобы в высшей ה возник уровень Будущего мира — «нечто из ничего», «чтобы дать в наследие любящим Меня “нечто”», как говорилось выше.

Однако сказанное относится именно ко «всякой душе» (нешама). Ведь слово «нешама» 11
связано со словом «нешима» — дыхание человека, которое соответствует движению «устремление и возвращение». Душа подобна сказанному: «Я выдохну и вдохну одновременно»:

человек втягивает воздух, и он входит и выходит. Поэтому она называется «нешама»: она — источник всех дыханий и их совокупность. Поэтому сердце постоянно бьется в движении «устремление и возвращение».

В отличие от остальных органов, которые бездействуют и покоятся, оставаясь на месте, ибо дух жизни души находится именно в крови сердца.

Уровень «устремления» души — это самопожертвование (месирут нефеш) во время чте- 12
ния Шма. Иными словами, это предание воли, ибо нефеш означает волю,

как сказано: «Моя душа (нафши) не обращена к этому народу» и т. д. То есть человек должен вырвать свою волю, связанную с суетой мира, и иметь лишь одно желание — служить Отцу своему Небесному.

Как сказано: «Кого имею я на небесах? И с Тобою ничего не желаю на земле»: у него нет 13
никакого иного желания или стремления.

Иными словами, он полагает это на сердце: нет никого, кроме Него, и всё ничтожно перед Ним, благословен Он. А все вещи этого мира, которые отделены и представляются самостоятельным бытием и самостоятельной сущностью, таковы лишь потому, что они пали при разбиении сосудов.

Как сказано: «Моё серебро и Моё золото, — изрёк Б-г»: физические серебро и золото стали материальными, опускаясь всё ниже и ниже через многочисленные и огромные ступени цепи нисходящих миров (иштальшелут); но в своём источнике наверху они — «Мои» и ничтожны передо Мной, поскольку их корень — в уровне «изрёк» (неум) и в слове Б-га. 14

Чем глубже он будет размышлять об этом и чем больше его сердце будет понимать, тем яснее ему станет, что не следует склоняться и увлекаться ничем, кроме одного лишь Б-га. И его желание будет направлено только к Нему, благословен Он, чтобы прилепиться к Нему до полного излияния души. 15

И после того как он пребудет в таком «беге», ему надлежит пребывать и в «возвращении»: «И да будут слова эти, которые Я заповедую тебе сегодня, на сердце твоём, и говори о них, сидя в доме своём и идя дорогою», и так далее.

Ибо «у Святого, благословен Он, в Его мире нет ничего, кроме четырёх локтей закона Галахи». Это означает: поскольку Он свят, и так далее…

У Него нет связи с миром, чтобы пребывать в нём и облачаться в него, иначе как посредством четырёх локтей закона Галахи; через это Его собственная обитель создаётся именно в нижних мирах,

ибо она — Его мудрость и Его воля, и так далее. И в этом состоит всё предназначение человека: чтобы «сердце твоё бежало, а затем возвратилось к Единому», и так далее, «ибо против воли своей ты живёшь», и так далее.

И тогда «всякая душа будет славить Б-га», ибо через пробуждение снизу [происходит] пробуждение свыше. Благодаря уровню «бега» в служении человека наверху также возникает уровень удаления и цимцума Бесконечного света (Ор Эйн Соф), благословен Он. 16

А благодаря уровню «возвращения» возникает привлечение вниз Бесконечного света, благословен Он, через цепь нисходящих ступеней, всё ниже и ниже, чтобы озарить раскрытие наслаждения душ — наслаждения Б-гом.

И это смысл слов: «Б-г — тень твоя»: подобно тени, которая следует за человеком, так и Он, благословен Он, как бы является твоей тенью. И это сказано о «правой руке твоей», то есть о любви, сопровождаемой самопожертвованием (месирут нефеш), на уровне «бега», как говорилось выше.

И это смысл слов: «Душа человека — светильник Авая»: душа человека, которая подобна дыханию в «беге» и «возвращении», — это светильник, предназначенный озарять и привлекать Бесконечный свет, благословен Он, в Эденский сад, и так далее.

Однако прийти к ступени «бега» и «возвращения», упомянутой выше, человек не может, 17
опираясь лишь на созерцание единства Б-га и на силу своего понимания, ибо его разум и понимание не породят такой любви.

Хотя разумом и пониманием он осознает, что именно так и должно быть, всё же это не приведёт в действительности в действие силу, которая притягивает [его]. Об этом сказано:

«Ибо Ты (ата) — светильник мой, Авая». Ата соответствует уровню Торы и мицвот, ибо алеф и тав — это буквы Торы от алеф до тав.

А буква ה соответствует уровню мицвот. Благодаря этому «Б-г озарит мою тьму»: ведь 18
есть тьма, которая затемняет и мешает свету любви к Б-гу сиять, хотя человек и размышляет, что именно так и должно быть. Это тьма тела и жизненной души, облекающих Б-жественную душу.

И прежде всего необходимо «отстраниться от зла и творить добро» — стать одним из «владык счёта», подсчитывая поступки, слова и мысли, которые не были посвящены Б-гу, на протяжении всех дней его суетной жизни, — каждый в соответствии с тем, что знает о себе, о ранах своего сердца,

ибо именно они мешают свету любви и удерживают его. Ведь «всякий человек, имеющий порок, не должен приближаться, чтобы приносить хлеб Б-гу своему; не должен он приступать, чтобы приносить», и так далее.

Как сказано: «И непорочные унаследуют добро», и «нет добра...» и т. д. Но не так обстоит 19
дело с имеющими порок: животные с пороками непригодны для жертвенника.

И даже если их вознесли на жертвенник, их снимают. И как это происходит с жертвоприношениями, так же и со всяким, кто приносит свою душу в жертву Б-гу: всякий человек, имеющий порок, не может приблизиться во время чтения Шма

и достичь подлинного самопожертвования; его низводят свыше и низвергают вниз, пока он не вернется к Б-гу и Он не смилуется над ним и т. д. И тогда ему оказывают помощь свыше, чтобы он пробудил любовь к Б-гу во время чтения Шма.

Итак, этот уровень называется «дочь» — уровень получающего: душа такого человека не 20
предрасположена к самоустранению перед Б-гом с самопожертвованием, «пока не изольется на нее дух свыше». О нем сказано: «Слушай, дочь, и смотри, и приклони ухо твое, и забудь народ твой и дом отца твоего».

Смысл слов «народ твой и дом отца твоего» — то, к чему ты привык и за чем следовал в суете мира. По крайней мере забудь [это], чтобы освободить свой разум и принять на себя иго Царства Небесного, ибо необходимо стать сосудом, способным принять свет любви, приходящей свыше.

И тогда «возжелает царь красоты твоей»: красоты сияния, которое озарит любовь, являю- 21
щуюся уровнем светильника, как сказано выше. О нем сказано: «Ты дашь истину Яакову».

Ибо души Израиля относятся к двум уровням — Яакову и Исраэлю. Исраэль — это уровень слов «ибо ты боролся и одолел»: он уже одержал верх и победил в битве.

Яаков же — это «йуд-экев» (йуд, пятка): то есть он опустился вниз, на уровень пятки, однако у него есть йуд на голове, к которой он будет притягиваться снизу вверх.

И все же в его душе еще нет уровня истины, присущего ей от природы. Истину ему даст Б-г посредством помощи свыше.

«И милость Аврааму» означает, что в нем проявится уровень Авраама — любовь, приходящая свыше как дар милости. И все это — «от дней древних», от уровня тшувы, предшествовавшей миру.

Объяснение понятия «сестра» таково: это уровень и ступень знатоков Торы, для которых 22
изучение Торы — основное занятие. О величии Торы в Мидраше сказано: «Мы находим, что Святой, благословен Он, простил запретные связи и кровопролитие,

но не простил пренебрежения Торой». Объяснение в том, что занятие Торой ниспосылает обитель Его, да будет Он благословен, в нижние миры. Ведь все темы Торы — запрещенное и дозволенное, кошерное и непригодное,

нечистое и чистое — это лишь разграничение между добром и злом. Как сказано: «чтобы отличать животное, которое можно есть, от…» и т. д.

Итак, написано: «Мною цари царствуют», а мудрецы сказали: «Мишнайот — царицы», 23
ибо [галаха] подобна царю, который повелевает делать то-то и то-то и т. д., как объясняется в другом месте.

И написано: «Хотя ты вознесешься, как орел…», «оттуда Я низведу тебя, — изрек Б-г»: именно «изречение» Б-га и Его слово низводят и повергают вниз клипот и ситра ахра, и «рассеются все творящие беззаконие». Так происходит и с человеком благодаря его занятию Торой.

Он проводит различие между запрещенным и дозволенным, между кошерным и непригодным, как сказано выше; тем самым он низводит запрещенное и непригодное и отбрасывает их вниз посредством «слова Б-га», которое в его устах: «это слово галахическое». [Так] на нем исполняется

и через него: «оттуда Я низведу тебя, — изрек Б-г». Поэтому Израиль называется братьями и друзьями Святого, благословен Он. Как сказано: «наследовать любящим Меня йеш», и «ради братьев моих и друзей моих…»

И это — «голос — голос Яакова, а руки — руки Эсава»: когда голос — голос Яакова, руки Эсава не властны над ним. 24

Ибо у внешних сил нет источника жизненной силы, когда проводят различие и отделяют одно от другого. Таково значение слов «когда голос — голос»: высший голос, то есть слово Б-га, соединяется с голосом внизу, чтобы стать

как сказано: «И вложил Я слова Мои в уста твои», и еще сказано: «И слова Мои, которые Я вложил в уста твои» — это в самом деле «Мои слова». Ибо тогда проявляется уровень «Мишнайот — царицы».

И этот уровень называется: «сестра моя, возлюбленная моя, голубица моя, совершенная моя (тамати)». Не читай «тамати» — «совершенная моя», но «теомати» — «близнец мой»: они становятся, как бы, истинными братьями-близнецами. 25

Однако «всякий, кто говорит: „У меня есть только Тора“, не имеет даже Торы». Ведь величие Торы связано с тем, что Тора и Святой, благословен Он, совершенно едины.

И в человеке также должно быть самопожертвование (месирут нефеш) в слове «Един», ибо оттуда берёт начало Тора; и должна быть у него лишь одна воля и т. д., как говорилось выше. 26

Благодаря этому он низводит раскрытие Торы, ведь оттуда — источник, из которого она высечена, и её корень: «Тора исходит из Хохмы». И сказано: «Он установил свидетельство в Яакове и дал Тору в Израиле». Смысл в том, что есть два уровня: Израиль и Яаков.

Соответственно этому, в Торе есть два уровня: свидетельство и Тора. От уровня Яакова нисходит уровень свидетельства, а от уровня Израиля — уровень Торы. 27

Как сказано: «И исполняйте их» — «их» (отам) написано так, что это можно прочитать как «вас» (атем). И сказано: «Который исполнит их человек». Ведь благодаря человеку нисходит уровень Торы и мицвот.

И это происходит благодаря самопожертвованию в слове «Един», ибо тогда «всякая душа восхвалит Б-га» и т. д., как говорилось выше. Этот уровень называется «матерью моей» — аспектом «матери детей».

Именно она рождает раскрытие Б-жественности — Бесконечного света (Ор Эйн Соф), благословен Он, — в Ган Эдене, а также наслаждение душ; это Тора и служение и т. д. О Будущем мире сказано: «Ликуй и радуйся, дочь...» — уровень «дочери» вознесётся с ещё большим достоинством, как говорилось выше, и станет «доблестной женой, венцом своего мужа» и т. д., как объясняется в другом месте.

Краткое объяснение этого 28

«Дочь» — это уровень того, что проходит очищение. А «сестра моя», то есть уровень зна- 29
токов Торы, — тот, кто очищает. Как сказано в Тикуней Зоар: «Заповедь — отделять чистое...» и т. д. (то есть уровень Торы, «отделять нечистое от чистого» и т. д.), и «слова Мои, которые Я вложил в уста твои».

И это относится к тому, кто «подобен сановнику перед царём». А «дочь», то есть мицвот, — к тому, кто «подобен слуге перед царём». Всё это заключено в намёке на ханукальную лампу.

(См. «При Эц Хаим», Шаар Ханука, гл. 4, а также «Шаар а-Шабат», начало гл. 4.) Три единения: Авая и Эхе-йе; Авая и Элоким;

Авая и Адо-най: [вместе они составляют] числовое значение слова «нер» — «лампа». Единение Авая и Эхе-йе, то есть единение Аба и Имы, происходит благодаря самопожертвованию при чтении «Шма» — благодаря свечению Кетера.

Единение Зеир Анпина и Нуквы (то есть единение Авая и Элоким) происходит благодаря Торе; третье единение (Авая и Адо-най), уровень мицвот, — когда все света́ приходят в виде печати. И это относится к словам: «Ты дашь истину Яакову».

Ибо Тора истины находится в Зеир Анпине, а Малхут получает её в виде печати. В Будущем мире уровень «дочери» вознесётся, ибо сила того, что проходит очищение, будет велика, поскольку оно происходит от имени Саг, как известно,

ибо «конец их заключён в начале» и т. д., и «последнее в действии» и т. д. И это будет подобно «венцу на его голове» (как сказано в Раая Меэмна, раздел Трума, 158а, и в других местах).